מבחר שם משמואל חומש בראשית-שמות

[תמצית מאמרים בלשון ימינו או מאמרים כלשונם]

ערך: שלום אוחנה

מבחר שם משמואל חומש בראשית-שמות

[תמצית מאמרים בלשון ימינו או מאמרים כלשונם]

ערך: שלום אוחנה

רבי שמואל בורשטיין מסוכטשוב חי בין השנים התרט"ז להתרפ"ו [1856-1926] היה בנו של מייסד חסידות סוכטשוב הרב אברהם בורשטיין בעל ספר אבני-נזר ונכד הרבי מקוצק.. ספרו "שם משמואל" על התורה והמועדים תפס מקום מרכזי בארון הספרים החסידי.

חלק גדול מהספר מבוסס על תורת אביו ומקצת דברי סבו הרבי מקוצק. הספר יצא בכמה מהדורות וזוכה לתפוצה רחבה בצבור החרדי והדתי-לאומי ונקבעים בו שעורי תורה רבים.

אני הקטן התחברתי לספר לפני שנים רבות אחר שמצאתי בו שילוב מיוחד של שאלות חזקות בפשט ותשובות עמוקות על דרך הפשט והחסידות.

יש כאן נסיון לקרב את הדברים לקהל יותר רחב שאינו אמון על הסגנון הישן וכן על כתיבה במשפטים ארוכים ומורכבים.

מהדורה ראשונה מצומצמת: שנת תשפ"ג. לפניות: טל. 029964317.

בס"ד

פרשת בראשית

שם משמואל בראשית פרשת בראשית

בריאת העולם עד השבת היתה פרטים פרטים והשבת נתנה בהם רוח כללית בדומה לנשמה באדם וכל הבריאה הפכה לכלל אחד ולכן נאמר בה "ויכולו".

תרעא

**מקושש נתכוון לפי חז"ל לשם שמים ומיתתו לא היתה עונש עבורו אלא התעלות להתאחד עם קדושת השבת**

**במד"ר ר"י אמר "ויברך אלקים וגו'". ברכו במן וקדשו במקושש: מקושש נתכוון לפי חז"ל לשם שמים ומיתתו לא היתה עונש עבורו אלא התעלות להתאחד עם קדושת השבת ובהיותו אדם גדול גם השבת מתכבדת בו.**

תרעא

לפי המדרש נח ראה את עצמו כאחד מאנשי דורו ולא טוב מהם ורק חסד עשה עמו ה'

לפי המדרש נח ראה את עצמו כאחד מאנשי דורו ולא טוב מהם ורק חסד עשה עמו ה' והוא תמוה: ת:יחסית לתולדתו ולכוחות הרוחניים שהתברך בהם דן את עצמו שלא היה ראוי להינצל גם הוא מהמבול.

בראשית תרעב

**בשבת שתי בחינות: שבת שאחר ששת ימי המעשה המתעלה מכח הבירורים שנעשו בימי המעשה ושבת שלפני ימי המעשה המשפיעה בהם קדושה**

**מקביל לשמים וארץ בעולם, גם בסדר הזמנים השבת והמועדים הם בחינת שמים המשפיעים על ימי החול שהם בחינת ארץ. וכן היחס בנפש האדם בין המח והלב. בשבת שתי בחינות: שבת שאחר ששת ימי המעשה המתעלה מכח הבירורים שנעשו בימי המעשה ושבת שלפני ימי המעשה המשפיעה בהם קדושה וטהרה וזה מעגל שחוזר על עצמו של עליה משבת לשבת עד ליום שכולו שבת.**

תרעב

**הרבי מפרשיסחא אמר לרבי מקאצק שההתעוררות של יהודי צריכה לבא מיציאת מצרים ולא מהשכל שבזה שוו היהודי והגוי**

**הרמב"ם כתב שהאדם יכול להגיע לאהבת ה' ע"י התבוננות בפלאי הבריאה וגם הרבי מקאצק אמר שהגיע להתעוררות מצד זה. אבל מצינו פסוק במשלי ממנו משתמע שלפני הכל צריך התעוררות של הלב " למה זה מחיר ביד כסיל לקנות חכמה ולב אין".וגם הרבי מפרשיסחא אמר לרבי מקאצק שההתעוררות של יהודי צריכה לבא מיציאת מצרים ולא מהשכל שבזה שוו היהודי והגוי וכעין שמצינו בכוזרי מחלוקת החבר והמלך ומיישב אבי המחבר:ישראל שזכו לטהרת הלב ביציאת מצרים ומתן תורה יכולים להתעורר גם מהתבוננות בטבע.**

תרעב

**ה' בוחר במעשיהם של צדיקים ולא במעשיהם של רשעים אפילו במעשיהם הטובים כיון שאינם נעשים בהתלהבות הלב**

ה' בוחר במעשיהם של צדיקים ולא במעשיהם של רשעים אפילו במעשיהם הטובים כיון שאינם נעשים בהתלהבות הלב ומזה תוכחת לכל יהודי שאם מעשיו הם בקרירות הלב עדיין הוא מבחוץ ומאומה לא ישא בעמלו.

תרעב

**תחילה עלה במחשבה לברוא העולם במידת הדין וראה שאינו יכול לעמוד ושתף עמו מידת הרחמים אין להבינו כפשוטו. אלא מראש במחשבתו ית' ראה הכל יחד**

**מדרשו של רש"י שתחילה עלה במחשבה לברוא העולם במידת הדין וראה שאינו יכול לעמוד ושתף עמו מידת הרחמים אין להבינו כפשוטו. אלא מראש במחשבתו ית' ראה הכל יחד והכל מחשבה אחת: עצם הבריאה במידת הדין והקיום ברחמים.**

שם

**זהו כבוד להתורה שמחזיקין אותה שנכללו בה כוונות מכוונות שונות בכל קוץ וקוץ תלי תלין של הלכות כמו שהוא באמת, והבן:**

**וזה כבוד התורה שכל ההתגלות שבשבת באה מכח התורה, וזה מורה מה שהוא חקור דבר. וי"ל עוד בפשיטות שזהו כבודה של תורה שמדקדקין על קוץ וקוץ כל מה שבכחם לדקדק, ומכאן ואילך שהפרשיות בהתגלות שוב זהו כבוד להתורה שמחזיקין אותה שנכללו בה כוונות מכוונות שונות בכל קוץ וקוץ תלי תלין של הלכות כמו שהוא באמת, והבן:**

ר"ח מרחשון שנת תרע"ב

**יוסף חשב לברך את מנשה לפני אפרים כסדר הפסוק: סור מרע ועשה טוב,אבל יעקב אבינו סבר שבלי עשה טוב קשה להגיע לסור מרע. וכך נקבע אפרים לפני מנשה**

השבטים מקבילים לחודשים ושבט אפרים ומנשה לחודשים תשרי וחשון, ואפרים כנגד מצוות עשה ומנשה כנגד חשון , סור מרע. יוסף חשב לברך את מנשה לפני אפרים כסדר הפסוק: סור מרע ועשה טוב,אבל יעקב אבינו סבר שבלי עשה טוב קשה להגיע לסור מרע. וכך נקבע אפרים לפני מנשה. השבטים אינם נפעלים מהמזלות ועוד הם מעלים אותם לשורשם כך למשל חשון שמזלו עקרב המורה על קרירות ועצלות והם משתמשים במידה זו לטובה ומתעצלים מענייני העולם הזה וכל דבר עבירה.

תרעג

**הנחש החזיק בדעה שהעבירה היא כמו סם המוות שהאוכלו ניזוק ממנו בין שוגג בין מזיד וכן הנזק מתחיל מיד וזו מחשבת הרשעים בכל הדורות**

מובא ברש"י שהנחש דחף את חוה עד שנגעה בעץ ואמר לה כשם שאין מיתה בנגיעה כך אין מיתה באכילה. וקשה שהרי זה היה באונס ועוד ה' אמר ביום אכלך ועדיין היום גדול? ת:**הנחש החזיק בדעה שהעבירה היא כמו סם המוות שהאוכלו ניזוק ממנו בין שוגג בין מזיד וכן הנזק מתחיל מיד וזו מחשבת הרשעים בכל הדורות ולא כן האמת שהמצוות הן עצות מרחוק שהעובר מגלגלין לידו סיבות על ידן יבא על עונשו. וחוה קבלה דעת הנחש ולכן אכלה מהעץ.**

שנת תרע"ז

**ה' הביט בבריאה מתחילתה ועד סופה בראיה אחת וראה שהכל מוביל לתכלית טובה כמו שמעולם הזה באים לעולם הבא וכו'**

בכל מהלך הבריאה לא נראה כל יופיה. רק בסופה נאמר "והנה טוב מאד". ביאור הדברים: הביט בבריאה מתחילתה ועד סופה בראיה אחת וראה שהכל מוביל לתכלית טובה כמו שמעולם הזה באים לעולם הבא וכו'. **בכל ששת הימים היתה הבריאה הולכת ומתגשמת ומתרחקת מבוראה. ה' אמר לעולמו די ופסק התגשמותו ובשבת נולדה בו תשוקה לחזור למקורו בחינת "כלה" המורה על כלות הנפש. וכן הוא באדם בששת ימי המעשה הולך ומתגשם ובערב שבת מאיר עליו אור השבת ומתעורר לאהבה רבה ושירות ותשבחות ונעשים לבו ומוחו כלים לקבלת אור וקדושת השבת.**

שנת תרע"ח

**חיצוניות התורה היא עבור ישראל אבל פנימיות התורה היא התכלית והיא "תורה לשמה".**

המדרשים חלוקים בשאלה מי חשוב יותר האם התורה או ישראל ומביאים משלים בהתאם. **המחבר מציע שזו אינה ממש מחלוקת אלא תלוי באיזו בחינה מדברים: חיצוניות התורה היא עבור ישראל אבל פנימיות התורה היא התכלית והיא "תורה לשמה".** העולם מעלה חן לפניו יתברך כל זמן שיש בו התחדשות של התורה ולימוד בחיות והתחדשות של ישראל את התורה.

תרעח

**תכלית העולם היא השבתו למקורו עם תוספת עלוי כדוגמת הזורע באדמה המצפה לגדל פרי פירות**

**העולם שהלך ונתגשם נראה כתוהו ובהו מעורר תמיהה גדולה אבל האמת שהתכלית היא השבתו למקורו** עם תוספת עלוי כדוגמת הזורע באדמה המצפה לגדל פרי פירות. ודוגמא לזה האדם הטורח בענייני פרנסה ותוהה בעניינו אבל בבא השבת יש לו קורת רוח וישוב הדעת ויש לו נחמה בעמלו ומוחו ולבו נעשים כלים להארה אלוקית...

תרעח

**יעקב אבינו שהיה שלם בכל המידות ולא נמצא פסול בזרעו זכה וקבל נחלת הארץ בלי מיצרים וזכה לקדושת השבת במפורש.**

יעקב אבינו שהיה שלם בכל המידות ולא נמצא פסול בזרעו זכה וקבל נחלת הארץ בלי מיצרים וזכה לקדושת השבת במפורש לעומת אברהם שהיתה בו פסולת ישמעאל ובני קטורה לא נזכרה בו קבלת שבת במפורש כמו שנזכר ביעקב וכן לא זכה לנחלה בלי מיצרים

תרעח

**גם אם הבריאה היתה נבראת במעלות גבוהות בהרבה עדיין היתה בה מצוות קדושים**

**מצות קדושים היא מצוה כוללת ויש בה אין סוף מדריגות וכל אחד מצווה לעלות מהמדרגה בה הוא נמצא אפילו למשה רבנו יש מצוה בזה.** גם אם הבריאה היתה נבראת במעלות גבוהות בהרבה עדיין היתה בה מצוות קדושים ואין בה פחיתות במדרגה שנבראה.

**פרשת נח**

**שם משמואל בראשית פרשת נח**

תרע"ג

**וזהו הענין שלא האמין נח שיבוא המבול, כי חשב שעוד יעשו תשובה וינחם ה' על הרעה.** **בישראל מהני תשובה אף אחר ביאת העונש והיא נקראת נשיאת פנים,**

מפני מי המבול. ברש"י אף נח מקטני אמנה הי' מאמין ואינו מאמין שיבוא המבול ולא נכנס לתיבה עד שדחקוהו המים. והדבר יפלא לאמור על צדיק תמים שבצדקתו הציל את כל העולם שהי' מסופק בביאת המבול אחר שכבר אמר לו הש"י והוא עצמו הוא הנביא בזה?? ת: **ונראה שהוא כעין שאמר יונה הנביא כי ידעתי כי אתה אל חנון ורחום ארך אפים ורב חסד ונחם על הרעה. וזהו הענין שלא האמין נח שיבוא המבול, כי חשב שעוד יעשו תשובה וינחם ה' על הרעה. שידוע שכן מדת הצדיקים שאינם יכולין להאמין עד כמה מגיעה רשעת הרשע**. אך כאשר כבר ירד המבול ידע שאין עוד תקוה. והוא עפ"י מה שאמרנו בפי' המד"ת שאין התשובה מועילה לאומה"ע, אף שמצינו בנינוה וגם דור המבול שנח התרה בהם שיעשו תשובה, היינו שהתשובה צריכה להיות שישוב למעלתו הראשונה, והנה העושה תשובה מחמת אזהרת הנביא בלי ראות העונש עדיין, א"כ נקשר שוב באמונה, **אבל העושה תשובה אחר שכבר ראה העונש בעיניו, א"כ איננו שב למעלתו הראשונה, שהי' עושה מפאת אמונה**. **אך בישראל מהני תשובה אף אחר ביאת העונש והיא נקראת נשיאת פנים, , אבל לאומה"ע אינה מועילה תשובה כזו.** וע"כ קודם שבא המבול הי' מסופק שמא עוד יעשו תשובה. ואפי' אחר שירד הגשם לארץ עדיין לא נראה שהוא עונש, שהרי אם היו חוזרין בהם היו גשמי ברכה. אבל לאחר שראו המבול בעיניהם ששוב לא היתה מועילה להם תשובה התייאש מהם לגמרי, וזהו הפי' שדחקוהו המים שהמים אבדו את סברו:

שנת תרע"ד

**באשר ישראל מעותדין למעלה גדולה, מה גם אנשים שהם טובים מתולדתם שראויים למעלה יותר גבוהה צריכים שמירה עוד יותר ויותר, שח"ו אם לא ישמור עצמו הוא מעותד ח"ו לנפילה גדולה יותר**

במדרש (פ' כ"ח) אמר ר' אבא בר' כהנא נעשה בעשרת השבטים מה שלא נעשה בדור המבול. כתיב בדור המבול וכל יצר מחשבות לבו רק רע כל היום ובעשרת השבטים כתיב הוי חושבי און ופועלי רע על משכבותם הרי זה בלילה ומנין שאף ביום ת"ל באור הבוקר יעשוה וכו'. א"ר ברכי' נעשה בשבט יהודה ובנימין מה שלא נעשה בסדומים, בסדומים כתיב וחטאתם כי כבדה מאד ובשבט יהודה ובנימין כתיב עון בית ישראל ויהודה גדול במאד מאד. והדברים מפליאים איך זרע קדוש בני אברהם יצחק ויעקב שטבעם נטע נעמן יצאו כ"כ לתרבות רע**?? אך הוא הדבר שאמרנו שאדרבה לפי גודל מעלתם שהיו ראויים לקדושה עליונה מאד, וקילקלו אפי' קילקול מועט, מ"מ באשר השחית ענינם שלא הי' עוד מקום השראת הקדושה העליונה, ממילא השתלטו עליהם לעומתה כוחות רעים שמשכו אותם לכל רע בעל כרחם שלא בטובתם.וזוהי תוכחת מגולה לאיש הנלבב לשמור דרכו אפי' בדבר שאינו נראה לו כ"כ קילקול, מ"מ באשר ישראל מעותדין למעלה גדולה, מה גם אנשים שהם טובים מתולדתם שראויים למעלה יותר גבוהה צריכים שמירה עוד יותר ויותר, שח"ו אם לא ישמור עצמו הוא מעותד ח"ו לנפילה גדולה יותר**, מה גם בענין קדושת המעור כי אפילו חסיד שבחסידים אי אפשר שלא יהי' בו צד אחד מעוון, מ"מ עיקר הכוונה צריכה להיות לא למטעת כרמים לבד ח"ו, ומובן שבכלל זה להתקדש במותר לו. ודי בזה אזהרה למבין יותר מפרשת קדושים:

תרעו

**מוח הוא התבוננות והלב הוא התשוקה לאביהן שבשמים ובהקבץ שניהם יחדיו נולד נמי כח שלישי מה שאין בשניהם, והוא כעין שיהי' לעתיד ודוגמא דידי' באדם הוא כח הרצון שהוא למעלה ממוח ולב**

ויש לומר עוד היות ידוע שהאדם הוא עולם קטן, והמוח הוא דוגמת השמש, והלב הוא דוגמת הלבנה. והנה כבר אמרנו דשבת שהוא כשביעי שבימים אין בו עסק ללבנה אלא תלוי רק בסיבוב השמש, ור"ח הוא מפאת חידוש הירח אין בו עסק להשמש שהשמש איננו מתחדש. **אך ידוע שבהרכבת שני מינים נולד כח שלישי אשר אין בשניהם, וזהו שבת ור"ח. וע"כ דוגמא דידהו מוח ולב, כי מוח הוא התבוננות והלב הוא התשוקה לאביהן שבשמים ובהקבץ שניהם יחדיו נולד נמי כח שלישי מה שאין בשניהם, והוא כעין שיהי' לעתיד (ישעי' ס') לא יהי' לך עוד השמש לאור יומם ולנוגה הירח לא יאיר לך והי' לך ה' לאור עולם. ודוגמא דידי' באדם הוא כח הרצון שהוא למעלה ממוח ולב ושורשו בגולגולת המקיפה את המוח, היינו שיהי' הרצון לאלקות למעלה מכל טעם כי אין טעם לרצון אלא רצון מופשט מכל דבר. וזה יהי' לעתיד שכל הרצונות יהיו מונחים רק באלקות כמפורש בישעי', ובשבת ור"ח יכולין להשיג מה מבחי' זו:**

**פרשת לך לך**

**שם משמואל בראשית פרשת לך לך**

**ענין נסיון העקידה, יש לומר שהעיקר הי' האהבה והרצון שהיו לו לאברהם ע"ז והאות על האהבה והרצון היתה הזריזות כמ"ש וישכם וגו'.**

ענין נסיון העקידה, **יש לומר שהעיקר הי' האהבה והרצון שהיו לו לאברהם ע"ז. כי בלי זה מה הי' לו לעשות כי אם לא ישחוט אותו הלא הברירה בידו של הקדוש ברוך הוא ליטול נשמתו בלא זה. והאות על האהבה והרצון היתה הזריזות כמ"ש וישכם וגו'.** וכמו שבת ע"י שממהרים לבא וגו' מורה ע"ז שמקבלין את השבת בשמחה. **וע"י שקיבל ציווי הש"י בשמחה עי"ז לא נשחט יצחק, דאל"כ לא הי' ראוי לקבל מאמרו ונביאותו של השי"ת שנית אל תעש לו מאומה, דאין השכינה שורה אלא מתוך שמחה:**

שנת תרע"ב

**הנה ר' יצחק סובר שענין המילה הוא הכנה לקנין השלימות, כענין מזבח שהוא הכנה ומקום לקרבן, ור' לוי הוסיף כי מילה יש בה שלימות מצד עצמה שהוא עצמו נעשה קרבן לה'.**

במד"ר (פ' מ"ח) ר' יצחק פתח מזבח אדמה תעשה לי וגו', אמר רב יצחק מה אם זה שבנה מזבח לשמי הריני נגלה עליו ומברכו אברהם שמל עצמו לשמי עאכו"כ, ר' לוי פתח ושור ואיל לשלמים לזבוח לפני ה' אמר מה אם זה שהקריב שור ואיל לשמי הריני נגלה עליו ומברכו אברהם שמל עצמו עאכו"כ. הנה ר' יצחק סובר שענין המילה הוא הכנה לקנין השלימות, כענין מזבח שהוא הכנה ומקום לקרבן, ור' לוי הוסיף כי מילה יש בה שלימות מצד עצמה שהוא עצמו נעשה קרבן לה'.

שם

**אברהם[בשובו מהעקדה] הי' מהרהר שבשביל זה עצמו שמנעו ה' מלשחוט אותו באשר אין לו בנים והרי צריך להתקיים בו כה יהי' זרעך, והי' מתרעם על עצמו מדוע לא השיאו והי' נבחר להקרבה.**

**ענין נסיון העקידה איננו מה שעשה במעשה ציווי הש"י, כי זה איננו כ"כ רבותא, כי בידו יתברך נפש כל חי ואם לא יקריבנו הוא הרבה שלוחים למקום. אך נראה שעיקר הנסיון הי' הרצון שהי' לו לאאע"ה בזה ולא עשה כפורע את חובו וכפוטר עצמו מחיובו.** וכמו שפירש כ"ק אבי אדומו"ר דברי המדרש והזוה"ק שיצחק קיים בזה כיבוד אב, שלכאורה אינו מובן שהרי קיים מאמר הש"י ומה אריא משום כיבוד אב, אך הנה הציווי לא הי' שיצחק ימסור עצמו לעולה רק שאברהם יעשה, ואם יצחק לא הי' רוצה לא הי' שום עונש על שניהם, על יצחק לא, שהוא לא נצטוה שימסור עצמו, על אברהם לא, שאינו בידו ואונס רחמנא פטרי', ולא נצטוה שיבוא עליו במלחמה, ואולי הוא זקן והוא נער יתקף יצחק ממנו, אך באשר ראה יצחק שרצונו של אברהם באמת להקריבו ולא ליפטר מחובו ע"כ עשה רצונו, ודפח"ח. וע"כ אחרי הדברים האלה ויוגד וגו' פירש"י בשובו מהר המורי' הי' אברהם מהרהר ואומר אילו הי' בני שחוט כבר הי' הולך בלי בנים הי' לו להשיאו מבנות ענר אשכול וממרא וגו'. ולכאורה אינו מובן שזה ההרהור הי' צודק באם הי' שחוט הי' לו להתרעם על עצמו מדוע לא השיאו והי' לו עכ"פ בנים ממנו, אבל לא עכשיו. אך עיקר הפירוש **שאברהם הי' מהרהר שבשביל זה עצמו מנעו ה' מלשחוט אותו באשר אין לו בנים והרי צריך להתקיים בו כה יהי' זרעך, והי' מתרעם על עצמו מדוע לא השיאו והי' נבחר להקרבה**. ובזה נראה תכלית הרצון, רצון שברצון, רעוא דרעוין. וכענין זה הוא בסעודה שלישית בשבת, שמתעורר בכל איש ישראל תכלית הרצון להש"י, וכן מעילא לתתא תכלית רצון הש"י בעמו ישראל:

שנת תרע"ג

**במדרש: אברהם הי' מהרהר אחר מדת הדין, ומה הי' אומר, רבי לוי אמר כמדומה אני שקבלתי כל שכרי בעוה"ז. הקב"ה הקפיד עליו כי אם נותן לאדם שכר המצוות אין זה קרוי שכר אלא חסד גמור, וזה שאמר הכתוב ולך ה' חסד כי אתה תשלם לאיש כמעשהו ואין גבול לחסדי ה'**

במדר"ת (פ' לך סימן י') אחר הדברים האלה וגו' אל תירא אברם, ילמדנו רבינו העולה על מה היתה באה וכו' ורשב"י אומר על הרהור הלב וכו' אתה מוצא אברהם הי' מהרהר אחר מדת הדין, ומה הי' אומר, רבי לוי אמר כמדומה אני שקבלתי כל שכרי בעוה"ז עזרני הקדוש ברוך הוא באותם המלאכים והצילני מן הכבשן כבר קבלתי כל שכרי ושוב אין לי שכר בעולם הבא. א"ל הקדוש ברוך הוא כיון שהרהרת אחרי מעשי עולה אתה צריך לפיכך ויאמר קח את בנך את יחידך וגו'. והמדרש משולל הבנה מה חטאו בזה ומהו העונש בדומה, ומהי העולה כי באמת לא הקריבהו. ונראה דהנה כתיב (תהלים ס"ב) ולך ה' חסד כי אתה תשלם לאיש כמעשהו, ופירשנו **דאם עבד הקנוי לרבו והוא נותן לו שכר על כל פעולה ופעולה, אין זה קרוי שכר שהרי אין מגיע לו כל שכר, כיון שלשם כך קנה אותו, ומה שנותן לו היא רק מתנה בעלמא בחסדו, כן הקדוש ברוך הוא שברא הכל לכבודו וכתיב (ישעי' מ"ג) עם זו יצרתי לי תהלתי יספרו אם נותן לאדם שכר המצוות אין זה קרוי שכר אלא חסד גמור, וזה שאמר הכתוב ולך ה' חסד כי אתה תשלם לאיש כמעשהו, היינו כאשר תשלם לאיש כמעשהו, כי מצינו כי שפירושו אשר:**

והנה מה שאומרים פלוני קיבל שכרו על כל מעשיו זה יצדק רק באם הי' מגיע לו שכר, **אבל באם אין מגיע לו כלום רק הש"י נותן לו בחסדו שוב אין שייך לומר שקיבל כל שכרו, שהרי אף קודם הקבלה נמי לא הי' מגיע לו כלום, וכל מה שנתן לו הש"י הי' בחסד ושמא יעשה עמו עוד חסד, כי חסד הוא בלי גבול. ע"כ יש לומר שזה הי' חטאו של אאע"ה שאמר שמא קבלתי כל שכרי א"כ הרי הוא אומר שמגיע שכר מצוות בדין ולא מצד החסד לבד, וע"ז צריך עולה לכפר על הרהור הלב**. ע"כ הי' העונש שנצטוה להעלות את יצחק בנו לעולה. והיינו כי ידוע שנשמת יצחק היתה מצד הנוקבא ולא הי' ראוי להוליד, ובעקידה השיג נשמת הדכורא, א"כ העקידה לא היתה דין אלא חסד כדי שתוכל להבנות ממנו האומה הישראלית. וכמו שהוא פגם במדת החסד הוא שכר המצוות לחשבו שמגיע בדין ואין זה חסד אלא דין, הי' עונשו נמי שהחסד בא אליו בלבוש דין הוא נסיון העקידה, ולולא חטאו הי' הש"י מסבב סיבות בתחבולותיו שישיג נשמת הדכורא בלי נסיון העקידה:

תרעה

**ולך לך אל ארץ המורי' נדרש במדרש לשון מור, לשון יראה ולשון הוראה וזה כנגד אברהם[מוריה] יצחק[יראה] יעקב[הוראה,תורה]**

ולך לך אל ארץ המורי', וברש"י ירושלים וכו' ורבותינו פירשו ע"ש שמשם הוראה יוצאה לישראל, ואונקלוס תרגמו ע"ש עבודת הקטורת שיש בו מור וכו', ובמדרש (פ' נ"ה) למקום שהקטורת קריבה המד"א אלך לי אל הר המור, ועוד שם במדרש למקום שיראה יוצאה לעולם. **נראה לפרש ששלשת הטעמים מקבילים נגד שלשת האבות. עבודת הקטורת ע"ש אלך לי אל הר המור מקביל לאברהם וכבמדרש שיה"ש (פ' א') מור זה אברהם, ובאמת כל ענין קטורת שהוא קשר אהבה שבין ישראל לאביהן שבשמים מתיחס לאברהם. יראה יוצאת לעולם מתיחסת ליצחק שמדתו יראה. הוראה יוצאת לעולם מתיחסת ליעקב שהתורה מתיחסת ליעקב כידוע. והא דפירש"י ירושלים הכוונה לדוד שקיבל הארות כל שלשת האבות. והענין הוא עפי"מ דאיתא בזוה"ק דדוד לא קיבל מלכותא על כל ישראל עד דאתחבר באבהן, וזהו שמלך בחברון ז' שנים, ואח"כ מלך בירושלים, כי ירושלים דוגמת מלכות שמים המאירה משלשת האבות** כידוע ליודעים, וזה עצמו הי' ענין בית המקדש דכתיב בי' (מ"א י"ב) ראה ביתך דוד, וזהו שנקרא ירושלים ע"ש שלשה דברים דכולהו איתנייהו בה, ומר אמר חדא ומר אמר חדא ולא פליגי. וכן מה שאמר רב פנחס שם לאתר מרותא דעלמא היינו מלכות שמים הכל הולך אל מקום אחד, אלא שהוא אזיל בתר הנשפע והם בתר המשפיעים. ויש לומר דקמיפלגי במהות הר המורי' אם לקבל כח מהעליונים או להשפיע לתחתונים, אף שבודאי אי אפשר זה בלא זה וזה בלא זה, ודי למבין:

**פרשת וירא**

בראשית וירא תר"פ

**ונראה שגם זה הי' ממכת הסנוורים, כמו שבגשמיות נלאו למצוא הפתח והיו רואין ולא רואין כן נמי בפנימיות הענין היו רואין את הפלא ולא היו יכולין לשים אליו לב**

ויהי כמצחק בעיני חתניו. ויש לתמוה הרי היו רואים בעיניהם פלא גדול שכל העיר מנער ועד זקן הוכו בסנורים ונלאו למצוא הפתח שהיו סמוכים אליו ועומדים על גביו, ועכ"פ הי' צריך להתעורר חשש בלבם, אולי יוכל עוד כהנה וכהנה ולמה הי' עוד לצחוק בעיניהם: **ונראה שגם זה הי' ממכת הסנורים, כמו שבגשמיות נלאו למצוא הפתח והיו רואין ולא רואין כן נמי בפנימיות הענין היו רואין את הפלא ולא היו יכולין לשים אליו לב. וזה לימוד לאדם שיש כמה זמנים וכמה ענינים, אשר באם ישים אליהם לב הי' רואה מפלאות תמים דעים השגחתו הפרטית והשכר והעונש, אבל כאשר האדם בזדון לבו הלך חשכים אז נעשה מוכה בסנורים עד שרואה ואינו רואה. ובזמנינו אלה יכול כל אדם לראות פלאות משינוי העתים המו גוים מטו ממלכות, וההשגחה הפרטית מרחפת על פרט ופרט באופן מופלא, וצריך כל אדם להיות נשמר ממכת סנורים:**

בראשית וירא תרפ"א

**עליית שבת היא רק בפנימיות אבל בחיצוניות אין שום שינוי בסדר הטבע, משא"כ מצות מילה שהיא ממשיכה האלקות למטה, א"כ יש במילה מה שאין בשבת, ע"כ דוחה אותה:**

ולפי האמור מענין המילה, שע"י מצוה זו נמשכת האלקות ונתגלה מטה מטה, יש ליתן טעם דמילה דוחה שבת שבפשיטות אינו מובן שהרי שבת היא בסקילה ומילה היא בכרת וידועים דברי הרמב"ם (בפירושו לאבות) דמעונשן של עבירות נלמד שכר קיום המצוה, **וא"כ בהכרח לומר שהשבת חמורה ממילה דאפי' ביטול המצוה לגמרי בכרת ומכ"ש מילה בשמיני דאינה אלא עשה ולמה תדחה שבת. אך לפי דרכנו י"ל דהנה שבת הוא יומא דנשמתא, וע"כ עליית שבת היא רק בפנימיות אבל בחיצוניות אין שום שינוי בסדר הטבע, משא"כ מצות מילה שהיא ממשיכה האלקות למטה, א"כ יש במילה מה שאין בשבת, ע"כ דוחה אותה:**

**פרשת חיי שרה**

**שם משמואל בראשית פרשת חיי שרה שנה תרעא**

**שרה אמנו הבינה שאין דבר כזה קרבן אדם וגם לא נגלה לה בנבואה העניין וחשבה שזו ח"ו טעות של אברהם וזה מה שהפחיד אותה**

**להבין הענין ששרה מתה אחרי שנודע לה דבר העקידה.נראה לפי המחבר ששרה אמנו הבינה שאין דבר כזה קרבן אדם וגם לא נגלה לה בנבואה העניין וחשבה שזו ח"ו טעות של אברהם וזה מה שהפחיד אותה ופרחה נשמתה.**

שם

**הזוהר עומד על כך שמיתת שרה כתובה בתורה לעומת שאר הנשים שלא כתובה מיתתן**

הזוהר עומד על כך שמיתת שרה כתובה בתורה לעומת שאר הנשים שלא כתובה מיתתן. הזוהר אומר ששרה זכתה למעלות עצומות בכך שהתרחקה לחלוטין מטומאת מצרים וכנגד זכתה זה לקדושה יתירה בכל אבריה אע"פ שנשים פטורות מלימוד תורה וממצוות עשה שהזמן גרמן.

שם

**הצדיקים עמלים הרבה כדי לזכות לדבקות אלוקית ובעל תשובה מגיע לזה בזמן קצר**

הצדיקים עמלים הרבה כדי לזכות לדבקות אלוקית ובעל תשובה מגיע לזה בזמן קצר, לפי מה שהיה דבוק בעולם הזה. כשהוא שב הוא זוכה לקרבה יתירה בהתאם למרחק שעבר. **האדם בשבת זוכה להתעלות במדריגת "זכור" בהתאם למידת ה"שמור" והתנתקותו במעשה ובמחשבה מששת ימי החול.**

שם

**שלשה דברים שהיו במשכן היתה דוגמתם באהל שרה: נר מקביל לנר מערבי, ברכה בעיסה מקבילה לללחם הפנים וענן קשור מקביל לענן המשכן.**

האהלה שרה אמו. ברש"י דוגמת שרה אמו שכ"ז ששרה קיימת הי' נר דלוק מע"ש לע"ש וברכה מצוי' בעיסה וענן קשור על האוהל, ומשמתה פסקו וכשבאה רבקה חזרו**.הרמב"ן כותב שהשכינה שרתה באהלי האבות כמו במשכן. שלשה דברים שהיו במשכן היתה דוגמתם באהל שרה: נר מקביל לנר מערבי, ברכה בעיסה מקבילה לללחם הפנים וענן קשור מקביל לענן המשכן**.

**שם משמואל בראשית פרשת חיי שרה שנה תרעב**

**אברהם ושרה הם כעין שכל וגוף, מח ולב, אברהם הנחיל לעם ישראל את שורשי החכמה ושרה את תשוקת הלב בעבודת ה'**

מצאנו במדרש ששרה היתה גדולה בנביאות מאברהם וזה קשה להבנה שבזוהר מצאנו שאברהם היה גדול מאד בחכמה. **המחבר מסביר שאברהם ושרה הם כעין שכל וגוף, מח ולב, אברהם הנחיל לעם ישראל את שורשי החכמה ושרה את תשוקת הלב בעבודת ה' וזה בלא זה אי אפשר ואנו אומרים בברכות ק"ש: "והאר עיננו בתורתך ודבק לבנו במצוותיך".**

שם

**ניתן להבין את מעלתה של שרה בנבואה לעומת מעלתו של אברהם בשכל זך והיא היתה תמימה במעשיה ואברהם תמים בשכלו**

המדרש אומר שיש לדניאל מעלה על הנביאים ויש לנביאים מעלה על דניאל.. דניאל היה חכם ביותר וחכמתו מופשטת מכל זיקה לחומר לעומתו הנביאים התברכו בכח דיבור מושלם אבל הנבואה פחות מנותקת מהחומר. על בסיס זה **ניתן להבין את מעלתה של שרה בנבואה לעומת מעלתו של אברהם בשכל זך והיא היתה תמימה במעשיה ואברהם תמים בשכלו**

שם

**ארבע מאות שקל הוא לפי הזוהר כנגד ארבע מאות עולמות של כיסופין לאלוקות והם תנאי לזכות במערה וצד ההשתוקקות והכיסופין זה היה מעלתה המיוחדת של שרה לכן רכישת המערה בזכותה**.

במדר"ת זממה שדה ותקחהו, זממה ונטלה שדה המכפלה. ולכאורה אינו מובן, שאחר מיתתה התחיל אברהם להשתדל בענין מערת המכפלה ובעודה בחיים לא השתדלה היא בזה כלום.**העניין של ארבע מאות שקל הוא לפי הזוהר כנגד ארבע מאות עולמות של כיסופין לאלוקות והם תנאי לזכות במערה ורק אחריי העקידה הרגיש א"א שהוא כבר שייך לזה וראויה לו מערת המכפלה. וצד ההשתוקקות והכיסופין זה היה מעלתה המיוחדת של שרה והיא השפיעה מרוחה על אברהם לכן רכישת המערה בזכותה.**

שם

**נשמתה של רבקה היתה נשמה גבוהה מאד שראויה להיות בת זוג למי שנעקד בהר המוריה ונשמה כזאת אוחזים בה הכוחות החיצוניים אחיזה קשה ולכן צריך להרבות תפילות ותחנונים וכולי האי ואולי.**

לכאורה לא מובן כל הרעש שעשה אליעזר סביב השידוך של רבקה ליצחק הלא מדובר בחתן יקר בנו של אברהם המפורסם בחסידותו ובעושרו והוא כעין מלך נכבד והנה אליעזר מתפלל ומתחנן ומבקש חסד ה' בהצלחת השידוך. ההסבר הוא **שנשמתה של רבקה היתה נשמה גבוהה מאד שראויה להיות בת זוג למי שנעקד בהר המוריה ונשמה כזאת אוחזים בה הכוחות החיצוניים אחיזה קשה ולכן צריך להרבות תפילות ותחנונים וכולי האי ואולי.**

שם

**האדמו"ר מקאצק אמר על מה שאמרו חז"ל חייב אדם לומר מתי יגיעו מעשי למעשי אבותי, היינו שעכ"פ תהי' למעשי "נגיעה" בעלמא למעשי אבותי,**

האדמו"ר מקאצק אמר על מה שאמרו ז"ל חייב אדם לומר מתי יגיעו מעשי למעשי אבותי, היינו שעכ"פ תהי' למעשי **נגיעה בעלמא** למעשי אבותי, אבל לא להטעות את עצמו שהוא עושה כמעשיהם. אך יראה הפי' דהנה האבות עם כל קדושתם ומעלתם לא הרגישו בעצמם שום מעלה, אברהם אמר אנכי עפר ואפר ויעקב אמר קטונתי מכל החסדים וגו', **ובענין הזה עכ"פ מחויב כל איש שיבין דבר לאשורו עד כמה עדיין הוא עומד מבחוץ וכל מעשיו הם אפס ואין לעומת חובת כל היצורים, ורק כעני בפתח עומד ומבקש רחמים בלב מלא בושה, ובזה הוא נקרא עושה כמעשיהם...**

שם

**ונראה שלבן מחמת שעדיין היו בו נשמות רחל ולאה לא הי' כ"כ רע, רק אח"כ בימי יעקב שכבר נולדו רחל ולאה ונפרדו ממנו כל חלקי הקדושה אז נהפך לשונא גמור**.

ויען לבן ובתואל ויאמרו מה' יצא הדבר וגו'. הנה האיש הזה שנאמר עליו שביקש לעקור את הכל מדוע בפעם הזאת לא מצינו לו דבר רע, ...**ונראה שלבן מחמת שעדיין היו בו נשמות רחל ולאה לא הי' כ"כ רע, רק אח"כ בימי יעקב שכבר נולדו רחל ולאה ונפרדו ממנו כל חלקי הקדושה אז נהפך לשונא גמור ורצה לעקור את הכל.**

שם

**חנה התפללה אחרי אכילה ושתיה משמע זו לא היתה תפילת שמונה עשרה רק תפילה פרטית והיתה צריכה להיות בקול ולכן חשבה עלי לשיכורה.**

איך עלי חשב את חנה לשיכורה כשהתפללה בלחש, האם לא היתה בידם מסורת לתפילה בלחש?? ת: **תפילת שמונה עשרה שהיא כללית ובמעלה גבוהה מאד היתה בלחש ותפילה פרטית היתה דווקא בקול. חנה התפללה אחרי אכילה ושתיה משמע זו לא היתה תפילת שמונה עשרה רק תפילה פרטית והיתה צריכה להיות בקול ולכן חשבה עלי לשיכורה.**

**שם משמואל בראשית פרשת חיי שרה שנה תרעג**

**מידת התמימות מאירה תמיד בהשוואה אחת ונמצא שזו היא שלימות גם מצד הגוף, שנמשך אחר הש"י אף בלי הוראת השכל.**

שרה אמנו היתה תמימה בצדקתה כל ימיה בכל שנויי החיים: "מידת התמימות מאירה תמיד בהשוואה אחת ונמצא שזו היא שלימות גם מצד הגוף, שנמשך אחר הש"י אף בלי הוראת השכל," האדם היחיד יכול להגיע למדרגה דומה בשבת כאשר הוא אמור להרגיש שכל מלאכתו עשויה...

שם

**שתי בחינות בעמל הפה: עמל תורה ועמל תפילה ושניהם מבררים את הטוב מהרע. והעיקר הוא עמל התורה שהוא נצחי.**

אדם נברא לעמל. המדרש מברר לאיזה עמל, ומסיק לעמל פה. המחבר אומר שיש שתי בחינות בעמל הפה: עמל תורה ועמל תפילה ושניהם מבררים את הטוב מהרע. והעיקר הוא עמל התורה שהוא נצחי ויש בו תיקון לכל חלקי האדם ועבד משכיל בוחר בזה שהרי בין כה צריך לעמול ועדיף לעמול בעמל המובחר.

שם

**משמים לא רצו שהזיווג של יצחק ורבקה יהיה מכחם[של משפחתה] ולכן אחרי שרצו לעכב רבקה אמרה "אלך" אפי' על כרחם.**

"ויאמר אחי' ואמה תשב הנערה אתנו ימים או עשור אחר תלך. ויש להבין מדוע שינו טעמם אחר שמתחילה הסכימו ואמרו הנה רבקה לפניך קח ולך וגו' ועתה חזרו בהם לחפש עיכובים?? ת: **תחילה כשראו שמדובר בעשיר גדול חמדו את הממון וכשנתן להם רק מגדנות התקררו. וטעם נוסף משמים לא רצו שהזיווג של יצחק ורבקה יהיה מכחם ולכן אחרי שרצו לעכב רבקה אמרה "אלך" אפי' על כרחם.**

**שם משמואל בראשית פרשת חיי שרה שנה תרעד**

**במדרש כל הקבור במערת המכפלה שכרו כפול ומכופל.**

במדרש כל הקבור במערת המכפלה שכרו כפול ומכופל. "המכפלה" בה רמז לשני ההין שבשם ה' והם כנגד העולם העליון והתחתון. והיא ממוצעת ביניהם. עצם הדבר שהמערה קולטת אותו לקבורה בתוכה מלמד שהוא ראוי לשכר כפול בשני עולמות.

שם

**המערה מחברת עליונים ותחתונים ואברהם ושרה זכו למערה כי גם הם עסקו בחיבורים כאלה. הקבור במערה אין נשמתו ניתקת ממנו לגמרי.**

**המערה מחברת עליונים ותחתונים ואברהם ושרה זכו למערה כי גם הם עסקו בחיבורים כאלה : אברהם עסק בהכנסת אורחים וקרובם לשמים ושרה שהיא המקור לתשוקה להידבק בעליונים העלתה את העולם התחתון לעליון. הקבור במערה אין נשמתו ניתקת ממנו לגמרי נוי הגוף של שרה היה כמו צל ודוגמא לנויה הרוחני.**

שם

**במדרש אברהם עשה חסד עם שרה שקבר אותה ולכאורה זו היא חובתו. יש לומר שאברהם אבינו כאיש חסד זה היה מהותו וגם כשעשה חובתו לא עשה מצד חובתו אלא מצד החסד**

במדרש אברהם עשה חסד עם שרה שקבר אותה. והוא תמוה הלא היה חייב בקבורתה ואם שרכש עבורה את המערה הרי זה גם תועלת לעצמו??. יש להבין **אברהם אבינו כאיש חסד זה היה מהותו וגם כשעשה חובתו לא עשה מצד חובתו אלא מצד החסד וכן לא ראה במעשה שום צד של תועלת עצמית ובזה התדמה לחסד האלוקי.**

שם

**רבקה גדלה בסביבה שכולם היו רמאים והיא צדקת גמורה ואוהבת את יעקב שמידתו אמת והיתה כשושנה בין החוחים.**

לבן הארמי התלבש בלבן כאחד הצדיקים והסתיר את רמאותו. רבקה גדלה בסביבה שכולם היו רמאים והיא צדקת גמורה ואוהבת את יעקב שמידתו אמת והיתה כשושנה בין החוחים. וידוע דכל מירוק הוא נעשה בהפכו. לטהר את רבקה ולהוציאה מבין הכוחות הרעים זה כמו טהרת המצורע ודרוש כהן לכן דווקא אברהם שנחשב לכהן היה יכול לטהרה ושלח את עבדו שידו כיד רבו לעשות זאת.

שם

**צדיק שנתעלה ומטבעו מתרחק מאיסור גם בהמתו נמשכת אחר מידתו אבל הבחנה למי שייך רכוש זה או אחר היא מידה של חכמה ולבהמה אין שכל וחכמה.**

שאלו במדרש מדוע גמליו של אברהם אבינו היו זמומים כדי לא לאכול בשדות זרים, והרי חמורו של רבי פנחס בן יאיר לא אכל איסור מעצמו גם ללא זמם?? ת: **צדיק שנתעלה ומטבעו מתרחק מאיסור גם בהמתו נמשכת אחר מידתו אבל הבחנה בלמי שייך רכוש זה או אחר היא מידה של חכמה ולבהמה אין שכל וחכמה.**

**שם משמואל בראשית פרשת חיי שרה שנה תרעה**

**נאמר על שרה אמנו שהיתה בה מידת התמימות. והתמים הוא דבוק עם ה' ועושה מצות ה' גם אם נוגדת השכל וזוכה להשגחה אלוקית מיוחדת ובזכותה נרכשה מערת המכפלה..**

שם

**שרה שהיתה כלילת המעלות ובאופן טבעי הבעל מצטער על האבידה שאיבד, אבל א"א לא שת לבו לצערו שלו וכל כלו היה מרוכז בלספוד לשרה ולבכותה מצד עצמה וזה ממידת החסד שבו.**

ויבא אברהם לספוד לשרה ולבכותה.במדרש משמע שזה היה מעשה חסד של אברהם עם שרה וזה תמוה שהרי זו חובת הבעל לאשתו ואין בזה מעלה לאב'?? ת: **ידוע שאין אשה מתה אלא לבעלה ודאי אשה כמו שרה שהיתה כלילת המעלות ובאופן טבעי הבעל מצטער על האבידה שאיבד, אבל א"א לא שת לבו לצערו שלו וכל כלו היה מרוכז בלספוד לשרה ולבכותה מצד עצמה וזה ממידת החסד שבו.**

**שם משמואל בראשית פרשת חיי שרה שנה תרעו**

**א"א כשמל עצמו נחשבו כל ימיו תמימים ללא שנוי וכביכול תמיד היה נימול וזה רמוז בבטוי "היה תמים ולא רק "תהיה תמים" שמשמעו רק בעתיד..**

דהנה הראשונים הקשו הלוא אברהם קיים כל התורה כולה אף שלא נצטוה ולמה לא מל עצמו קודם שנצטוה?? ת: **הדין הוא שערלה טרם זמנה לא נחשבת ערלה** וכך מוסבר גם העניין שא"א לפני שנצטוה על המילה כשהיה נגלה אליו ה' לא היה נופל על פניו ואחר שנצטוה היה נופל**. כשמל עצמו נחשבו כל ימיו תמימים ללא שנוי וכביכול תמיד היה נימול וזה רמוז בבטוי "היה תמים ולא רק"תהיה תמים" שמשמעו רק בעתיד..**

שם

**יש שני מיני יצר הרע: האחד מעורר לעבירה בגלוי והשני מראה לו את העבירה כמצוה וחכמים מדמים את הראשון לגוי והשני לת"ח..**

**יש שני מיני יצר הרע: האחד מעורר לעבירה בגלוי והשני מראה לו את העבירה כמצוה וחכמים מדמים את הראשון לגוי והשני לת"ח.. באדם יש נקודה פנמית שלא ניתן לקלקלה דווקא ביצר הראשון אבל בשני עלולה להיפגם ובזה היה כוחו של בתואל ורבקה גדלה בביתו כדי שתבא לתיקון המידה ההפוכה ממנה שהיתה דבקה תמיד בפנימיותה.**

**שם משמואל בראשית פרשת חיי שרה שנה תרעז**

**כל פרק אשת חיל נדרש במדרש על זכויותיה של שרה. בכל מקום ונסיון שעמדה בו לא רק שלא נכשלה אלא גם שאבה את כל ניצוצות הקדש שהיו שם**

התורה מספרת באריכות על מיתת שרה ומקדישה לה פרשה שלימה מה שלא מצינו באף אשה במקרא. **כל פרק אשת חיל נדרש במדרש על זכויותיה של שרה. בכל מקום ונסיון שעמדה בו לא רק שלא נכשלה אלא גם שאבה את כל ניצוצות הקדש שהיו שם ובזכותה זכה גם אב'** וגם מיתתה לא הייתה כמו כל המיתות ולכן התורה האריכה במותה.

שם

**רבקה נולדה בבית רמאים שבחיצוניותם צדיקים והם רשעים בסתר. לעומתם יצחק שהיה עולה תמימה היה כולו קדש פנימיותו וחצוניותו והיה צריך זיווג כמותו וכך היה ברבקה שנתקנה במשפחה ההפוכה ממנה**

**שם משמואל בראשית פרשת חיי שרה שנה תרעח**

**בעצם עפרון לא ידע מערכה האמיתי של המערה ואת זה מתחילה לא קנה מן הדין ואברהם שידע את ערכה היתה ראויה לו. ומתחילה רצה לתתה בחינם**

עניין קניית מערת המכפלה ע"י אברהם מעלה כמה קשיים: האם לא עבר אברהם אבינו בזה על עוון לא תתאוה ולא תחמוד כאשר עשה השתדלות גדולה לקנותה?? ת: בעצם עפרון לא ידע מערכה האמיתי של המערה ואת זה לא קנה מן הדין ואברהם שידע את ערכה היתה ראויה לו. מתחילה רצה לתתה בחינם כל כוחות הטומאה רצו להכשיל את אברהם בלא תחמוד וכך הם עוד יתחזקו באחיזתם במערה וכשראו שאינו מעוניין במתנה הניחו לעפרון למכור כחפצו והוא רע עין דרש מחיר מופקע שאולי ע"י כך ימנע אברהם מקניתה, אבל אברהם שידע את ערכה היה מוכן לשלם כל מחיר.

שם

**לאליעזר היתה בת וחשב על אפשרות להשיאה ליצחק ובגלל צדקותו חשד את עצמו שמא אינו עושה די למצוא לו זיווג הגון ולכן הכביר בהשתדלותו**

קצת תמוה ההשתדלות המיוחדת והגדולה ששעשה אליעזר במציאת זיווגו של יצחק שהיה חתן מושלם בכל המעלות?? ת: **לאליעזר היתה בת וחשב על אפשרות להשיאה ליצחק ובגלל צדקותו חשד את עצמו שמא אינו עושה די למצוא לו זיווג הגון ולכן הכביר בהשתדלותו. ועוד ידע שרבקה מוקפת בגדולי הרמאים ובעוד כוחות רוחניים שליליים החותרים למנוע את הזיווג הקדוש הזה ממנו אמור לצאת העם הנבחר לכן הוא גילה בעצמו כוחות שרק במצבים של אונס ומסירות נפש אדם מגלה כאלה כוחות שלא הכיר בקיומם בתוכו**.

שם

**אליעזר לא התפלל באחת מכל לשונות התפילה רק בלשון "ויאמר". אפשר שבהיותו עבד כנעני שמקולל בשורשו ראה עצמו לא ראוי להשתמש בלשון תפילה מקובל שמשמעותו חיבור**

אליעזר לא התפלל באחת מכל לשונות התפילה רק בלשון "ויאמר". אפשר שבהיותו עבד כנעני שמקולל בשורשו ראה עצמו לא ראוי להשתמש בלשון תפילה מקובל שמשמעותו חיבור רק בלשון אמירה שאין בה חיבור כמו שמצאנו אצל משה רבנו בכל השנים שהיה עם ישראל נזוף לפני ה' היתה הפניה אליו בלשון אמירה.

שם

**אליעזר התחכם בדבריו עם משפחתה של רבקה והוסיף שאם לא יתנו לו את רבקה הוא יהיה נקי משבועת אברהם והחובה לקחת ממשפחתו היא רק לכתחילה.**

**אליעזר התחכם בדבריו עם משפחתה של רבקה והוסיף שאם לא יתנו לו את רבקה הוא יהיה נקי משבועת אברהם והחובה לקחת ממשפחתו היא רק לכתחילה** **כי אם היו שומעים שהוא חייב לקחת ממשפחתו היו עושים כל מאמץ למנוע את השידוך הקדוש הזה** . המחבר דן בעניין בצורה למדנית בהקשר של דיני תנאים ותנאי כפול וכו' ומיישב שאלות על פירוש רש"י בעניין.

**שם משמואל בראשית פרשת חיי שרה שנה תרעט**

**שרה אמנו מתוארת במדרש כעגלה תמימתא ויש בזה תמימות הגוף ותמימות בהליכה בדרך ה' ללא שנוי בכל מצבי החיים השונים הלכה בתמימות עם ה' תוך התבטלות לרצונו ית'.**

**שם משמואל בראשית פרשת חיי שרה שנה תרפ**

**"תמים" מורה על תמימות כפולה מצד השכל ומצד הלב.**

**"תמים" מורה על תמימות כפולה מצד השכל ומצד הלב. אברהם ושרה נקראו "תמימים" אבל היה שוני ביניהם: אברהם התמימות השכלית השפיעה על תמימות הלב ואצל שרה להיפך.** "תם" שנאמר אצל יעקב אין משמעו שהיה תם רק בצד אחד שמעלתו של יעקב נחשבה גדולה מכולם אלא ששלימות התום היתה בגדר של התאחדות גמורה בין השכל והלב והיו לאחדות אחת.

שם

**מערת המכפלה היתה נתונה ביד עפרון כקליפה לפרי ואז היה שמו עפרון בואו שהיא אות חיים אבל כשנתן עינו הרעה בממון צדיק נסתלקה ממנו הואו ונשאר עפרן מלשון עפר.**

שם

**לבן ראה את האור של אליעזר ובחן עצמו לעומתו וראה כמה שפל הוא והיה כמרדות אחת בלבו ומזה התעלה לרגע וקרא לאליעזר "ברוך ה'"**

**בשם הרבי מקאצק שלבן ראה את האור של אליעזר ובחן עצמו לעומתו וראה כמה שפל הוא והיה כמרדות אחת בלבו ומזה התעלה לרגע וקרא לאליעזר "ברוך ה'"** ודברים אלו ודאי אינם דברי עצמו אלא זכה ונפלו בפיו ומזה יש לקחת התעוררות כשאדם לומד דברי תורה צריך להתבונן מה מצבו לעומת דברי אלוקים חיים ומוסרם.

**שם משמואל בראשית פרשת חיי שרה שנה תרפא**

**היחס בין אברהם ושרה מוצג במקורות שונים כגוף ונשמה אכן שניהם היו שלמים בשני הצדדים אבל לכל אחד היה צד אחד עיקרי והשני נמשך ממנו.**

**היחס בין אברהם ושרה מוצג במקורות שונים כגוף ונשמה כשכל ולב, כחומר וצורה והכל בעצם מבטא רעיון אחד.אכן שניהם היו שלמים בשני הצדדים אבל לכל אחד היה צד אחד עיקרי והשני נמשך ממנו**.

**אברהם הוריש לבנ"י את שלמות המח ושרה את הלב והתשוקה לדביקות אלוקית. מערת המכפלה המבטאת תשוקה גדולה לחיבור עולמות נקנתה בזכותה של שרה למרות שאברהם היה המוציא לפועל את הקניה.**

**פרשת תולדות**

**שם משמואל בראשית פרשת תולדות שנה תרעא**

**יצחק אבינו רצה לברך את עשיו למרות שידע שיעקב הוא הצדיק כי התכוון לקרבו ולהורות לו את תפקידו כטפל ליעקב**

**יצחק אבינו רצה לברך את עשיו למרות שידע שיעקב הוא הצדיק כי התכוון לקרבו ולהורות לו את תפקידו כטפל ליעקב,** אבל עשיו בגאוותו חשב עצמו לעיקר כמשל החטה והתבן.

שם

**אברהם האיר את העולם בהכרת הבורא אבל הכרה זו הלכה ונעלמה מחסרון יראת ה' וזאת היתה פעולתו של יצחק בחפירת הבארות.**

**ענין חפירת הבארות של יצחק הוא פועל דמיוני לסילוק טמטום הלב המכסה על נקודת האמת שבלב.** אברהם האיר את העולם בהכרת הבורא אבל הכרה זו הלכה ונעלמה מחסרון יראת ה' וזאת היתה פעולתו של יצחק . כבר אברהם התחיל אף הוא בחפירת הבארות אבל אחר מותו סתמום פלשתים הם כוחות החומר ויצחק חזר וחפרם

שם

**יצחק ראה את יעקב ועשיו כאישיות אחת שלימה וכל מה שמברך לאחד כולל גם את אחיו כעין שבטי ישראל.**

לכאורה בברכה שברך יצחק את יעקב כשחשב שהוא עשיו לא הותיר מאומה ליעקב והוא תמוה?? ת: **יצחק ראה את יעקב ועשיו כאישיות אחת שלימה וכל מה שמברך לאחד כולל גם את אחיו כעין שבטי ישראל**. יצחק ברך את יעקב בשם אלוקים משמע שינתן לו בדין ומה צורך בברכה אם מגיע לו בדין?? ת: ברכו שמה שמגיע לו יהיה ראוי לקבלו ולא יזיק לו בגדר עושר שמור לבעליו לרעתו.

שם

**עשיו חשב שלבן ישפיע על יעקב ושם הוא ירשיע, ח"ו, ואז הברכות יעברו אליו מעצמן.**

לכאורה מה מועילה בריחת יעקב ללבן הרי עשיו יכול לרדוף אחריו ואין מי שיציל אותו בדרך. בפועל לא רדף אחריו ומדוע?? ת: **עשיו חשב שלבן ישפיע על יעקב ושם הוא ירשיע, ח"ו, ואז הברכות יעברו אליו מעצמן ואילו רבקה בטחה בצדקותו של יעקב ושיערה את כוונת עשיו שלא ירדוף.**

**שם משמואל בראשית פרשת תולדות שנה תרעב**

**יעקב ועשיו לשניהם היה כח המחבר עולמות עליונים ותחתונים רק האחד העלה את הארץ לשמים והשני הוריד את השמים לארץ**

יעקב ועשיו לשניהם היה כח המחבר עולמות עליונים ותחתונים רק האחד העלה את הארץ לשמים והשני הוריד את השמים לארץ. האחד השתמש בענייני העולם הזה כדי לזכות לעולם הבא והשני להיפך. **ושניהם נולדו תאומים בבטן אחת כי לשניהם היה כח משותף של איחוד העולמות ולעשיו היתה בכח יכולת להיות כמו יעקב אלא שקלקל בבחירתו הרעה..**

שם

**רבקה אמנו אמרה לעצמה בענין ההריון זה כנראה רק אחד שחציו צדיק וחציו רשע והריון כזה אינה חפצה בו והנביא בשר לה שהם שנים ונפרדים עוד בבטן אמם.**

לכאורה במה הרגיע הנביא את רבקה ששני גוים בבטנה?? ת: רבקה חשבה על אפשרות שיש לה תאומים רק חשבה אם אחד רשע ואחד צדיק למה הם בבטן אחד ולא יהיו כישמעאל ויצחק לכן **אמרה לעצמה זה כנראה רק אחד שחציו צדיק וחציו רשע והריון כזה אינה חפצה בו והנביא בשר לה שהם שנים ונפרדים עוד בבטן אמם.**

שם

**"ויתן לך אלוקים" בכל דבר יש מציאות אלוקית המחיה אותו אלא שאין רואים אותה רק צדיקים עליונים וזו הברכה כאן שיזכה לראות האלוקות שבכל דבר.**

"ויתן לך אלוקים" מובא בספרי מקובלים **שבכל דבר יש מציאות אלוקית המחיה אותו אלא שאין רואים אותה רק צדיקים עליונים וזו הברכה כאן שיזכה לראות האלוקות שבכל דבר**.. ברש"י יש לך בדין(האלוקים) ולכאורה מדוע צריך ברכה אם מגיע בדין ונראה לבאר שבאלוקות צריך במידה הראויה שלא יהיה בגדר "שבירת כלים"...

שם

**עשו שאבד את הברכות לא רצה לתלות את החיסרון בו ולחזור בתשובה אלא תלה בנשיו**

עשו שאבד את הברכות לא רצה לתלות את החיסרון בו ולחזור בתשובה אלא תלה בנשיו שאינן מיוחסות וגם עדיין ציפה שמא יעקב בבית לבן ירשיע,ח"ו, או שלבן יגרום למותו ח"ו, והירושה תחזור אליו.ונכון ללמוד מזה מוסר שאם יש לאדם קשיים יתלה בעצמו ולא באחרים.

**שם משמואל בראשית פרשת תולדות שנה תרעג**

**בלידת יצחק היו הכל שמחים שמים וארץ חמה ולבנה וכו' ואילמלא נולד אולי לא היה קיום לעולם**

בלידת יצחק היו הכל שמחים שמים וארץ חמה ולבנה וכו'. יש בדבר שני טעמים: א. שעם יצחק נכרתה ברית ואילמלא נולד אולי לא היה קיום לעולם. ב. כיון שהוא צדיק בן צדיק נמשך לנשמתו לבוש מזוכך ושמחו בו הרוחניים וגם החלקים הגשמיים של המציאות.

שם

**כשאדם מתאמץ בתפילה מיד ועוד לפני כן הקב"ה חותר לפתוח לו פתח כנגדו**

במד"ר (פ' ס"ג) **"ויעתר לו ה'",כשאדם מתאמץ בתפילה מיד ועוד לפני כן הקב"ה חותר לפתוח לו פתח כנגדו וזה הפשט של הפסוק "ה' שפתי תפתח " הנאמר לפני התפילה.**

שם

**יצחק שהיה קדוש מהריון לא היה לו יצר ולא היה ראוי להוליד רק מפני הפסולת של עשו. ואם היה מוליד קודם את עשו שוב לא היה יכול להוליד את יעקב**

לרבקה היה צער גדול מאד בהריונה עד דכדוכה של נפש בגלל ההתרוצצות של התאומים . ויש להבין מדוע היו צריכים שניהם להיות בכרס אחת?? ת:**כדי להולד חייב להיות צד מסוים של יצר. ויצחק שהיה קדוש מהריון לא היה לו יצר ולא היה ראוי להוליד רק מפני הפסולת של עשו. ואם היה מוליד קודם את עשו שוב לא היה יכול להוליד את יעקב** לכן היו צריכים שניהם להיוולד יחד. זה גם מסביר כפשוטו את הנאמר **במדרש שאבימלך ראה אותם משמשים ביום כי יצחק אבינו הגיע למעלת אדם הראשון ויותר מזה ולכן לא ראה עוד שום גנאי בדבר..**

שם

**עשיו הרשע היה לו פוטנציאל להביא לתיקון עולם כתקוותו של יצחק, אבל הוא הלך בדרך הפוכה ושנא דם קרבנות ודם מילה**.

יצחק בקש מעשיו לצוד ציד אחרי שהוא עצמו **היה נקי לחלוטין מיצר הרע חשב לתקן את כל העולם ולהכניע את המלכויות וכסימן לזה בקש לצוד את החיות. עשיו הרשע היה לו פוטנציאל להביא לתיקון עולם כתקוותו של יצחק, אבל הוא הלך בדרך הפוכה ושנא דם קרבנות ודם מילה ונטה לשפיכות דמים** ואבד את עולמו.

שם

**בשעת העקידה נפתחו השמים ושפע רוחני גבוה ירד בצורה יותר ישירה לעיניו של יצחק.**

לפי המדרש עיניו של יצחק כהו בגלל דמעות המלאכים שנפלו לעיניו בשעת העקידה. המחבר אומר שזה אינו כפשוטו, אלא כביכול בשעת העקידה נפתחו השמים ושפע רוחני גבוה ירד בצורה יותר ישירה לעיניו של יצחק.

**שם משמואל בראשית פרשת תולדות שנה תרעד**

**משמים לא רצו לגלות ליצחק רשעתו של עשיו כי זה היה מעציב אותו ולא היה יכול להוריד את הברכות ממקום כל כך גבוה.**

"יש להבין מדוע נתגלה רשעתו של עשו לרבקה ולא ליצחק, שבודאי הרשע הזה הסתיר עצמו מכל אדם"?? ת: ראשית באמת עשיו ידע להסתיר רשעותו עד שאפילו מלאכי עליון טעו ולא ראו רשעתו. **אלא שרבקה אמנו נתגלה לה בנבואה רשעתו. משמים לא רצו לגלות ליצחק כי זה היה מעציב אותו ולא היה יכול להוריד את הברכות ממקום כל כך גבוה.**

שם

**במדרש נחלקו כמה בארות חפר יצחק. לדעה אחת ארבע כנגד דגלי המדבר ולדיעה שניה חמש כנגד חמישה ספרי תורה.**

במדרש נחלקו כמה בארות חפר יצחק. לדעה אחת ארבע כנגד דגלי המדבר ולדיעה שניה חמש כנגד חמישה ספרי תורה.שתי דרכים להכניע את העולם לפני ה' ית': דרך אחת ע"י התמרמרות הנפש וטובה מרדות אחת בלב האדם וכו'. ודרך שניה היא ע"י הארת אור גדול מסתלק החושך.הדגלים מרמזים להתעוררות פחד ויראה והתורה מסמלת את האור.

**שם משמואל בראשית פרשת תולדות שנה תרעה**

**ה' עשה חסד עם אברהם שלקחו מן העולם מוקדם כדי שלא יראה את נכדו יוצא לתרבות רעה.**

אברהם אבינו נפטר חמש שנים לפני הזמן הראוי לו. כשראה זאת עשיו יצא לכפור בשכר ועונש ובתחית המתים וטען הלא אברהם איש חסד ולמה לא נעשה עמו חסד להשלים שנותיו. התשובה: ה' עשה חסד עם אברהם שלקחו מן העולם מוקדם כדי שלא יראה את נכדו יוצא לתרבות רעה.

שם

**יעקב היה מכניע הגוף תחת השכל ומקשר העולמות ושמו חתום בכסא הכבוד למעלה.**

שתי דרכים לחיבור עליונים ותחתונים: האחת מלמעלה למטה כמו השראת השכינה ודרך שניה לחבר תחתונים למעלה ומסומלות ע"י אות התפילין ואות ברית המילה. עשיו במעשיו הרעים היה מפריד בין העולמות ונקרא "קוצץ", לעומתו יעקב היה מכניע הגוף תחת השכל ומקשר העולמות ושמו חתום בכסא הכבוד למעלה.

שם

**בתוך האדם יש נקודה פנימית של אמת אלוקית והיא מכוסה בעניינים גשמיים וצריך לחשוף אותה וזה דומה להסרת העפר המכסה על המים החיים.**

שתי משמעויות לענין חפירת הבארות של האבות: א. **בתוך האדם יש נקודה פנימית של אמת אלוקית והיא מכוסה בעניינים גשמיים וצריך לחשוף אותה וזה דומה להסרת העפר המכסה על המים החיים**. ב. **המים הזורמים ומתחדשים כל הזמן רומזים שכך עבודת ה' צריכה להתחדש ולא להפוך לשגרה בלי חיות כמצות אנשים מלומדה.**

שם

**ישראל התאוו שיהיו להם דגלים שיחברום כל הזמן למקורם ולתפקידם.**

במד"ר: בשעה שנגלה הקדוש ברוך הוא על הר סיני ירדו עמו כ"ב רבבות של מלאכים והיו כולם עשויים דגלים דגלים, כשראו אותם ישראל אמרו הלואי כך אנו נעשה דגלים כמותן". **משמעות הדגל בפשטות היא להיות סימן המורה לכל מי שתעה מהמחנה לראות את הדגל ולשוב למקמו ומחנהו וכך ישראל התאוו שיהיו להם דגלים שיחברום כל הזמן למקורם ולתפקידם**.

**שם משמואל בראשית פרשת תולדות שנה תרעו**

**ניתן להבין שגם הרשע בשעה שהוא מתקשר לכלל ישראל זה עצמו מעורר אותו לתשובה ויש לו עליה עמם**

קרבן הקטורת שונה מכל הקרבנות. בכל קרבן רשע שלא עשה תשובה קרבנו תועבה ובקטורת מצרפים גם את החלבנה שריחה רע**. ניתן להבין שגם הרשע בשעה שהוא מתקשר לכלל ישראל זה עצמו מעורר אותו לתשובה ויש לו עליה עמם וכמשל הנתון בבור והורידו לו חבל ונאחז בו ויש לו צירוף לכלל**.

שם

**בעשיו היו טמונות נשמות מאד גבוהות ויצחק ראה אותן גלויות לפניו וחשב שבהתקשרו לברכות יעוררו אותו לתשובה ויהיה ראוי לעשות התיקון הגדול.**

במדרש משמע שיצחק אבינו ראה בעשיו יכולת להכניע כל המלכויות לפני ה' ולהביא לתיקון השלם והוא תמוה?? ת: **בעשיו היו טמונות נשמות מאד גבוהות ויצחק ראה אותן גלויות לפניו וחשב שבהתקשרו לברכות יעוררו אותו לתשובה ויהיה ראוי לעשות התיקון הגדול**. לעומתו יעקב הוא שלם ואינו זקוק לברכה

שם

**יצחק אבינו רצה שעשיו יתקן כל המלכויות ע"י שהם יהיו לו לעבדים וכאשר הוא יחזור בתשובה מכח הנשמות הגבוהות הטמונות בו יגרור אחריו את כל העולם**

**יצחק אבינו רצה שעשיו יתקן כל המלכויות ע"י שהם יהיו לו לעבדים וכאשר הוא יחזור בתשובה מכח הנשמות הגבוהות הטמונות בו יגרור אחריו את כל המלכויות עבדיו**. מהלך כזה היה אפשרי אם עשיו היה רק כפושעי ישראל והיה מתדמה לחלבנה אבל האמת היא שעשיו היה שורש הנחש עצמו שהתעוררות חיובית רק מביאתו ליתר גאוה ורשעות ולכן זה נמנע **ורק יעקב בעתיד ע"י רשעי ישראל שיחזרו בתשובה הם יגררו את כל העולם ויביאוהו לתיקון**

שם

**העני קרוב אל ה' והעשיר הנותן מתנה לעני מתחבר אליו ולכן אם נותן פעמים רבות יש לו יותר חיבור**

ויתן לך האלקים. ברש"י יתן ויחזור ויתן. ויש להבין היד ה' תקצר ליתן בפעם אחת שתהי' בו ברכה שלא יצטרך עוד??ת:העני קרוב אל ה' והעשיר הנותן מתנה לעני מתחבר אליו ולכן **אם נותן פעמים רבות יש לו יותר חיבור וכמו כן כאשר ה' נותן וחוזר ונותן יש בזה יותר חיבור.**

שם

**העבד תלוי באדונו וכשאדונו מתעלה עולה גם הוא עמו כי הוא רכושו וחלק ממנו ולכן עבד כהן אוכל בתרומה. אם עשיו יהיה עבד ליעקב יוכל לבא לתיקון וזו ברכה ונחמה עבורו.**

מתחילה לא נועד עשיו להיות עבד ליעקב רק יחס של גביר והשתחויה שהוא יסוד של כבוד ורק שאר העמים אמורים להיות במעמד של עבד שבכך יבואו לתיקונם. יש להבין: שכשיצחק אבינו מספר לעשיו איך יעקב בא ולקח ברכתו הוא אומר לו"הן גביר שמתיו לך" וכשעשיו פורץ בבכי מוסיף לו יצחק "ואת אחיך תעבוד", מוסיף לו עבדות וזה אינו מובן?? ת**: העבד תלוי באדונו וכשאדונו מתעלה עולה גם הוא עמו כי הוא רכושו וחלק ממנו ולכן עבד כהן אוכל בתרומה. אם עשיו יהיה עבד ליעקב יוכל לבא לתיקון וזו ברכה ונחמה עבורו**.

**שם משמואל בראשית פרשת תולדות שנה תרעז**

**הכוחות החיצונים עושים כל מאמץ למנוע לידת צדיק גדול כיעקב אבל ללידת עשיו הרשע שמחו מאד ולכן בעיניהם היה העיקר לידת עשיו וכל ההריון רצו לשמור על עשיו וממילא נשמר גם יעקב**

יש להבין מדוע היה צורך שיעקב ועשיו יהיו בבטן אחת ולגרום כל הצער לרבקה ועוד כל הסיבוך שיצחק לא הכיר ברשעת עשיו והיה יעקב צריך להשיג הברכות במרמה?. ת: על יסוד דברי האר"י מתבאר **שהכוחות החיצונים עושים כל מאמץ למנוע לידת צדיק גדול כיעקב אבל ללידת עשיו הרשע שמחו מאד ולכן בעיניהם היה העיקר לידת עשיו וכל ההריון רצו לשמור על עשיו וממילא נשמר גם יעקב ובלידה עצמה כבר היתה השכינה עם יעקב**.. **וכן הברכות אם היה יצחק רוצה לברך את יעקב באופן ישיר היו מונעים זאת בכל דרך לכן היה צורך שזה יבא במרמה.**

**שם משמואל בראשית פרשת תולדות שנה תרעח**

**לכתחילה היה יעוד יעקב ועשיו להיות אחד מלך ואחד כהן גדול ויהיו יחד שלמות אחת**.

כמו שבגן עדן עץ החיים ועץ הדעת יצאו משרש אחד כך גם יעקב ועשיו היו משורש אחד .ומתחילה עשיו ויעקב כל אחד היה אמור ללדת ששה שבטים מצד סור מרע(עשיו) ומצד עשה טוב(יעקב).**לכתחילה היה יעוד יעקב ועשיו להיות אחד מלך ואחד כהן גדול ויהיו יחד שלמות אחת**

שם

**אחרי שעשיו נדחה הוטלה על יעקב גם התמודדות עם כוחות חיצוניים ונשלח לבית לבן...**

תמוה מדוע יצחק לא הכיר רשעתו של עשיו ע"פ חכמת הפנים שודאי היה בקי בה?? ת: המידות הרעות והטובות אינן משנות את תווי הפנים יעקב היה קשור נשמתית לאברהם ועשיו ליצחק (דין). אחרי שעשיו נדחה הוטלה על יעקב גם התמודדות עם כוחות חיצוניים ונשלח לבית לבן... .

שם

**חפירת הבארות היא פעולה דמיונית לצורך לסלק את הכסוי הגשמי המכסה את הנקודה הפנימית של האלוקות בלב האדם**

שאלה כללית : מה משמעות חפירת הבארות של האבות ועוד מדוע יש צורך לספרו פעמים אצל אברהם ואצל יצחק?? ת: **חפירת הבארות היא פעולה דמיונית לצורך לסלק את הכסוי הגשמי המכסה את הנקודה הפנימית של האלוקות בלב האדם והפעם השניה רומזת שלא די בחשיפתה וצריך להעלותה למעלה..**

שם

**יעקב אבינו חשש שיאבד כל מעלותיו שעמל עליהם שנים רבות והשליך הכל משום כיבוד אמו ובפועל זכה לכל המעלות ויותר**

יעקב אבינו הלך במצוות אמו ולקח את המטעמים לאביו לברכו למרות שהיתה לו התנגדות פנימית למידת האמת שבו וחשש שיאבד כל מעלותיו שעמל עליהם שנים רבות והשליך הכל משום כיבוד אמו ובפועל זכה לכל המעלות ויותר לו ולזרעו.

שם

**כל חטאיהם של ישראל הם תוצאה של השפעת הגוים עליהם ולכן השעיר המסמל את עשיו נושא את עוונותיהם והם עצמם נטהרים ונדבקים בשורש נשמתם**

**ביום הכיפורים מידת האמת חושפת שכל חטאיהם של ישראל הם תוצאה של השפעת הגוים עליהם ולכן השעיר המסמל את עשיו נושא את עוונותיהם והם עצמם נטהרים ונדבקים בשורש נשמתם בשעה שנכנס הכהן הגדול לקדש הקדשים ומתגלה הנקודה הפנימית של האמת הישראלית ונטהרת בהשקה לגילוי האלוקי שם וזוכים לחיים**.

**שם משמואל בראשית פרשת תולדות שנה תרעט**

**יצחק אבינו אחר העקידה הגיע למדריגת אדה"ר לפני החטא ואז מעשה הזיווג לא היה בו כל צד של יצר**

יצחק אבינו ע"פ המדרש שמש מיטתו ביום וראהו אבימלך וחז"ל הקפידו עליו. להבין הנהגתו של יצחק אבינו יש לומר: **יצחק אבינו אחר העקידה הגיע למדריגת אדה"ר לפני החטא ואז מעשה הזיווג לא היה בו כל צד של יצר** והיו ערומים ולא יתבוששו. בכל זאת מעט ביקורת יש על יצחק אבינו שבאותו זמן היה עדיין נמשך האבל על אבהם אבינו (מעבר לשבעה ימים) **ובמצב אבל נטפלים כוחות חיצונים ויש ירידה רוחנית מסויימת ובמצב כזה אולי לא ראויה הנהגה כזאת גבוהה**

שם

**"שלשה דברים נאמרו באותו אילן [בעץ שאכל אדה"ר] טוב למאכל יפה לעינים ומוסיף חכמה, ומקבילים לגוף,נפש ושכל. וגם מקבילים לשלש עבירות חמורות.**

"שלשה דברים נאמרו באותו אילן [בעץ שאכל אדה"ר] טוב למאכל יפה לעינים ומוסיף חכמה, ושלשתן נאמרו בפסוק אחד" ומקבילים לגוף,נפש ושכל. וגם מקבילים לשלש עבירות חמורות. ושלשת האבות תקנו כל אחד מה שמתאים לו ועצם לקיחת הפרי בידים תיקן דוד המלך..

**שם משמואל בראשית פרשת תולדות שנה תרפ**

**יצחק ראה ביעקב ועשיו אישיות אחת וחשב שברכה לאחד מתייחסת גם לשני.**

לכאורה יצחק אבינו לא התכוון לברך את יעקב כלל והוא תמוה?? ת: **יצחק ראה ביעקב ועשיו אישיות אחת (תאומים בשליה אחת). וחשב שברכה לאחד מתייחסת גם לשני או שהיחס ביניהם כמלך וכהן גדול והברכה למלך כוללת גם את הכהן**

**שם משמואל בראשית פרשת תולדות שנה תרפא**

**מידתו הטבעית של יעקב היא אמת, ולקיחת הברכות במרמה הפך האמת זה היה אתגר שהוטל על יעקב, להשתמש גם בכוחות הרע ולרתום אותם לעבודת ה'**

הקשה ר"ח וויטאל זצ"ל : מדוע לא עשה הקב"ה את יעקב לבכור והיה נחסך כל הצער והקושי שהיה סביב הברכות?? ת: **השלמות היותר גבוהה של האדם היא לא רק להיות צדיק אלא להשתמש גם בכוחות הרע ולרתום אותם לעבודת ה'.** מידתו הטבעית של יעקב היא אמת, ולקיחת הברכות במרמה הפך האמת זה היה האתגר שהוטל על יעקב

**פרשת ויצא**

**שם משמואל בראשית פרשת ויצא שנה תרעא**

יעקב אבינו היה גופו במדריגת הנפש ולכן הוא תיקן תפילת ערבית שהיא כנגד איברים ופדרים שהם גוף הקרבן.

שם

**יעקב אבינו ידע שבכוחו של יוסף יחד עם כוחה של א"י תהיה אפשרות למשוך את הניצוצות גם ממרחק**

אחרי שנולד יוסף בקש יעקב אבינו לחזור לא"י ולכאורה היו לו עוד תיקונים נחוצים והעלאת ניצוצות כמו מה שעשה אח"כ בעניין המקלות?? ת: **יעקב אבינו ידע שבכוחו של יוסף יחד עם כוחה של א"י תהיה אפשרות למשוך את הניצוצות גם ממרחק. בפועל התעכב עוד בעקבות בקשתו של לבן ומזה הבין שצריך גם את כוחו של בנימין** וכאשר נתעברה רחל בבנימין מיהר לעזוב את לבן.

**שם משמואל בראשית פרשת ויצא שנה תרעב**

**שבטי ישראל הם כנגד כלל המציאות ומצאנו שיש שנים עשר מזלות, שנים עשר צירופי הויה, י"ב גבולי אלכסון,י"ב חודשי השנה**

לפי דעה אחת במדרש יעקב אבינו לקח מאבני המקום י"ב אבנים ורצה לבחון אם יתדבקו יחד יהיה לסימן שיצאו ממנו י"ב השבטים. מה טעם דוקא מספר זה?? ת: **שבטי ישראל הם כנגד כלל המציאות ומצאנו שיש שנים עשר מזלות, שנים עשר צירופי הויה, י"ב גבולי אלכסון,י"ב חודשי השנה.** אברהם ויצחק לא היו יכולים להעמידם שהיו בעלי מידה פרטית(חסד,גבורה) לעומתם יעקב היתה לו מידה כוללת .

שם

**האם יעקב בהיותו אצל לבן עסק בהשתלמותו העצמית ועלה במעלות או עסק בהשלמתם הכללית של ישראל?**

מחלוקת המדרש אם יעקב אבינו בבית לבן אמר כל ט"ו שירי המעלות או כל ספר תהילים. במה חלקו?? ת:המחלוקת היא: **האם יעקב בהיותו אצל לבן עסק בהשתלמותו העצמית ועלה במעלות או עסק בהשלמתם הכללית של ישראל** הבאה לבטוי בספר תהילים הכולל כל צרות ישראל

שם

**למרות שגם בתפילה יש דבקות עליונה אינה התכלית רק תורה היא תכלית כל העולמות.**

במדרש לדעה אחת הסולם בחלום יעקב מסמל את התפילה שבאמצעותה יכול האדם לבא לתיקון ולעלות להשגת התורה השלמה והכוונה לתפילה זכה וצחה. למרות שגם בתפילה יש דבקות עליונה אינה התכלית רק תורה היא תכלית כל העולמות.

שם

**בגלות מקום עלית התפילות הוא דרך ד' אמות של הלכה לפני עליתם דרך מקום המקדש וב"ש היא רמז לכך שם היה בית המדרש של יצחק.**

לפי דעה אחת במדרש רגלי הסולם היו בבאר שבע. ולכאורה לא מצינו מעלה מיוחדת לב"ש?? ת: **יצחק אבינו היה גר בב"ש והיה יושב בבית המדרש. בגלות מקום עלית התפילות הוא דרך ד' אמות של הלכה לפני עליתם דרך מקום המקדש וב"ש היא רמז לכך**

שם

**יעקב אבינו לא רצה שלבן יתן לו את שכרו כי הוא רצה ששכרו יבא לו ישירות מיד ה' ע"י לידת הצאן וגם לא רצה שיהיה לו כל חיבור עם לבן**

יעקב אבינו לא רצה שלבן יתן לו את שכרו ראשית **הוא רצה ששכרו יבא לו ישירות מיד ה' ע"י לידת הצאן ושנית לא רצה שיהיה לו כל חיבור עם לבן ובמתנה יש חיבור** וכן ישראל במצרים לא רצו מתנה מהמצרים רק שאלה.

**שם משמואל בראשית פרשת ויצא שנה תרעג**

**יעקב אבינו ברח ללבן אבל היה מלא פחד מכח הכישוף שלו שלא יפעל עליו נגד רצונו והלך ונטמן בבית מדרשו של עבר**

יעקב אבינו ברח ללבן אבל היה מלא פחד מכח הכישוף שלו שלא יפעל עליו נגד רצונו והלך **ונטמן בבית מדרשו של עבר "ד שנים כדי להתחזק בתורה שהיא מעל הטבע ויש בה כדי להצילו מכל הכישופים שבעולם הטבע. אמו שהכירה בכוחותיו שלחה אותו לשם ובטחה ביכולתו להתגבר על לבן ומרעיו .**

שם

**הנדר הוא אחיזה במדרגה גבוהה של שער ה-נ' ויעקב לא חשב שהוא ראוי לזה**

לכאורה מה היה צורך בנס של התאחדות האבנים?? ת: יעקב אבינו היה מלא פחד מלבן ועשיו וה' הראה לו שהטבע מתבטל מפניו ואין לו מה לפחד.יש לשאול מדוע דווקא אחרי החלום וההתחזקות הוא נודר והלא היה נכון יותר לנדור בשעת הצרה?? ת: **הנדר הוא אחיזה במדרגה גבוהה של שער ה-נ' ויעקב לא חשב שהוא ראוי לזה ואחרי ההתגלות הבין שהוא שייך למדריגה הזאת ונדר.**

**שם משמואל בראשית פרשת ויצא שנה תרעד**

**ליעקה היה תום של הליכה אחר ה' לגמרי תוך ביטול הדעה האישית למרות שהיה חריף ומתוחכם לא פחות מלבן**

יעקב אבינו נקרא "איש תם" זה אינו ה"תם" של ההגדה אלא **זה תום של הליכה אחר ה' לגמרי תוך ביטול הדעה האישית למרות שהיה חריף ומתוחכם לא פחות מלבן** ומכח זה זכה למידת האמת והשהות בבית לבן תוך **התמודדות במשך עשרים שנה חישלה את התום והאמת שלו.**

שם

**יעקה אבינו גם במצב הזה שעולם חשך בעדו, מצא את הנחת לתקן תפילת ערבית.**

הכתוב מציין שיעקב יצא מבאר-שבע כדי ללמד על הנסיון הקשה לעבור ממצב של טובה גדולה להפכה שלא בהדרגה מעין מה שהיה לעם ישראל בגלות בבל.וזה היה בירור למידת האמת וגם במצב הזה שעולם חשך בעדו, מצא את הנחת לתקן תפילת ערבית.

שם

**ובכל זאת נענש יעקב אבינו, כי אם ה' אומר לו לעלות[בסולם] היה צריך התבטלות גם לחפצו הקדוש של ה' ית', וזה היה נסיון קשה עבורו..**

מובא במדרש שיעקב אבינו בחלום הסולם ראה מלכויות עולות ויורדות והוא חשש מלעלות שמא תהיה לו ירידה וה' הקפיד עליו וגזר שיעבוד לבניו. להבין מחשבתו של יעקב **נראה לומר שהוא ראה בעליית המלכויות הנהגה בדרך הטבע והוא לא רצה בהנהגה כזאת גם אם יש בה עליה וכל חפצו היה בהתבטלות כלפי הנהגה אלוקית ובכל זאת נענש כי אם ה' אומר לו לעלות היה צריך התבטלות גם לחפצו הקדוש וזה היה נסיון קשה עבורו..**

**שם משמואל בראשית פרשת ויצא שנה תרעה**

**בכל התחלה של עליה רוחנית מעניקים לאדם משמים את כל הכוחות הנדרשים וההשגות הגבוהות אח"כ נוטלים ממנו את הכל והוא צריך לעמול להשיגם.**

**בכל התחלה של עליה רוחנית מעניקים לו משמים את כל הכוחות הנדרשים וההשגות הגבוהות וכו'. אח"כ נוטלים ממנו את הכל והוא צריך לעמול להשיגם**. אמנם מעט רושם נשאר עמו. האדם שלא בחכמה מתאונן שהימים הראשונים היו טובים מהאחרונים ולא משכיל להבין שעתה יש לו לעמול בכוחות עצמו.

שם

**יעקב אבינו היה מלא צימאון לקל חי ורחוק מהעניינים הגשמיים לחלוטין ולכן לא נזקק עוד להכנה נוספת** **לנבואה.**

יש לתמוה איך זכה יעקב אבינו לנבואה בלא כל הכנה מצדו הלא זו מדריגת משה רבנו בלבד?? ת: **הצורך בהכנה לנבואה הוא הצורך של הגוף להתנתק מהחומריות האופפת אותו אבל יעקב אבינו היה מלא צימאון לקל חי ורחוק מהעניינים הגשמיים לחלוטין ולכן לא נזקק עוד להכנה נוספת**.

*שם*

**נתינה בחסד יש לה פחות קיום ורחל רצתה שינתן לה ילד בזכות ושיהיה לו קיום ארוך, ולזה נצרכת תפילה מעומק הלב. והיא חפץ ה'.**

במדרש מובא שהאמהות היו עקרות כי הקב"ה מתאוה לתפילתן של צדיקים וקשה להבין מדוע היה להן צער גדול בלא חטא?? ת: רחל אמנו אמרה "הבה לי בנים ואם **אין** מתה אנכי". לפי הלשון הרגילה היתה צריכה לומר "ואם לא" במקום "ואם אין". ההסבר: "**אין" כאן זו אינה מילת שלילה אלא בטוי לגלוי אלוקי הגבוה אף משם הויה ברוך הוא, וכולו חסד גמור, אבל נתינה בחסד יש לה פחות קיום ורחל רצתה שינתן לה ילד בזכות ושיהיה לו קיום ארוך, ולזה נצרכת תפילה מעומק הלב. והיא חפץ ה'.**

**שם משמואל בראשית פרשת ויצא שנה תרעו**

**הגלוי האלוקי בסולם בא לחזק את רוחו של יעקב ורמז לו ענין המלכויות שמשמעו שעם ישראל ישתעבד תחתם כדי לברור מהם חלקי הטוב שבהם.צרותיו של יעקב המקבילות למלכויות סללו את הדרך לבני ישראל**

קיימת הקבלה בין האומות השונות לצרותיו של יעקב ובכך הוא סלל את הדרך לפני ישראל בעתיד. **הגלוי האלוקי בסולם בא לחזק את רוחו כמו שההתגלות ליחזקאל הנביא בבבל חיזקה את ישראל כי הגלות שבאה מאיגרא רמא לבירא עמיקתא קשה במיוחד וכך היה לישראל בגלות בבל וליעקב בגלות לבן.**

**שם משמואל בראשית פרשת ויצא שנה תרעח**

**לבן הארמי היה גדול המכשפים בדורו והוא היה הסבא של בלעם בן בעור.לבן היה כוחו כנגד סיחון ועוג שרק משה רבנו היה יכול לגבור עליהם**

לבן הארמי היה גדול המכשפים בדורו והוא היה הסבא של בלעם בן בעור.לבן היה כוחו כנגד סיחון ועוג שרק משה רבנו היה יכול לגבור עליהם . ללבן היה כח טומאה בצד השכל וגם בצד התאוה והם כנגד תפילין של ראש ותפילין של יד. ואין להתפלא מדוע פחד שלא ימשכו אותו ח"ו לכל העבירות החמורות והוצרך לנדור נדר שהוא אחיזה בדרגא גבוהה של שער החמשים.

שם

**יעקב אבינו אחרי לידת יוסף רצה לחזור לא"י כי הבין שכבר זכה להוציא משם את כל הניצוצות ומדוע נשאר שם עוד שנים?**

יעקב אבינו אחרי לידת יוסף רצה לחזור לא"י כי הבין שכבר זכה להוציא משם את כל הניצוצות ולכן תמוה שלבן הצליח לשכנע אותו להישאר עמו עוד כמה שנים ודאי לא עבור השכר נשאר במקום טומאה**, אלא מעצם חוזק הבקשה של לבן שהיה שונא אותו הבין יעקב א' שזה רמז משמים שיש לו עוד מה לתקן שם ואכן במעשה המקלות לפי הסוד הוא זיכה לבנ"י מצות תפילין**

שם

**מי שעיניו פקוחות ורואה את כל הסיבוכים של המציאות וחש שאין מוצא כלשהו ובכל זאת בוטח בישועת ה' זו מעלה גדולה מאד**

במדרש כביכול יעקב אבינו במצוקתו אמר את מזמור "אשא עיני אל ההרים כמתייאש ח"ו, ואח"כ חזר ואמר עזרי מעם ה'". וקשה לומר על יעקב אבינו הדבוק לה' שיהיה לו רגע חולשה בביטחון. ונראה לבאר כך: **אמנם השם בטחונו בה' ללא כל הרהורים זו מידה טובה מאד אבל טובה ממנה מי שעיניו פקוחות ורואה את כל הסיבוכים של המציאות וחש שאין מוצא כלשהו ובכל זאת בוטח בישועת ה' זו מעלה גדולה יותר**

שם

**במדרש: אשריכם ישראל שבשעה שאין עושים רצונו של מקום נמסרים ביד אומה שפלה ומגיעים למצבים כל כך שפלים וקשה מה השבח בזה??**

מובא בגמ' הסיפור על רבן יוחנן בן זכאי שלאחר החורבן ראה בת ישראל שהיתה מבית עשיר מאד אוספת שעורים מגללי בהמות ואמר עליה אשריכם ישראל שבשעה שאין עושים רצונו של מקום נמסרים ביד אומה שפלה ומגיעים למצבים כל כך שפלים וקשה מה השבח בזה?? ת**:נראה לומר שהשבח שזה מלמד שעם ישראל אינו נתון תחת השפעת המזלות והטבע שכל האומות אינם יורדים לשפל כזה וישראל בלי השגחת ה' אין להם קיום כלל**

שם

**בתהליך הגאולה יש קושי מובנה: מצד אחד כדי להיגאל צריך תשובה מאידך כובד הגלות אוטם הלבבות מהתעוררות לתשובה.**

המדרש אומר שמאמר יעקב אבינו "והיה ה' לי לאלוקים שנאמר בשמחה גדולה על ידו יהיה מפתח לגאולה. צריך להבין מה הקשר בין זה לזה?? ת: **בתהליך הגאולה יש קושי מובנה: מצד אחד כדי להיגאל צריך תשובה מאידך כובד הגלות אוטם הלבבות מהתעוררות לתשובה. הפתרון : ה' יבשר לעם ישראל את בא הגאולה , הדבר יעורר שמחה בלבם והוא יפתח לבם לתשובה ויאפשר את מימוש הגאולה**.

שם

**יעקב אבינו ידע שהכוחות החיצונים ישתדלו כדרכם למנוע ירידת נשמות גבוהות של השבטים ולכן לדחות אותם השתמש בלשון נמוכה כדי לסלקם מעליו.**

חז"ל תמהו על דבריו של יעקב "הבה את אשתי וכו" ?? ת:**יעקב אבינו ידע שהכוחות החיצונים ישתדלו כדרכם למנוע ירידת נשמות גבוהות של השבטים ולכן לדחות אותם השתמש בלשון נמוכה כדי לסלקם מעליו.**

**וכן בענין בטוי השנאה הנאמר לכאורה בלאה יש מקראות בכיוון זה כיון שבני שנואה אינם מעולים היה הדבר מטעה את הכוחות וכך נולדו השבטים הצדיקים של לאה.**

**שם משמואל בראשית פרשת ויצא שנה תרעט**

**עשיו לא פעל לתקן את נפשו ולאה התפללה שלא תפול בחלקו ונענתה ויעקב זכה לתקן גם את חלקו של עשיו בסור מרע.**

יעקב ועשיו היו משורש אחד כמו עץ החיים ועץ הדעת הראשון תיקונו ע"י מצוות עשה והשני ע"י לא תעשה והבריחה מהרע יכולה להביאו למדריגות גבוהות מאד.**רחל ולאה היו מותאמות לנשמות יעקב ועשיו. עשיו לא פעל לתקן את נפשו ולאה התפללה שלא תפול בחלקו ונענתה ויעקב זכה לתקן גם את חלקו של עשיו בסור מרע.**

**שם משמואל בראשית פרשת ויצא שנה תרפ**

**עבודתו של יעקב היתה צריכה להיות עבודה לשמה באופן מוחלט רק לשם ה' בלבד מנוקה מכל מחשבה על תועלת עצמית**.

יעקב ועשיו נולדו בשורש אחד דוגמת עץ החיים ועץ הדעת. יעקב היה צריך לתקן מצוות עשה(לעבדה) עשיו את לא תעשה(לשמרה).**עבודתו של יעקב היתה צריכה להיות עבודה לשמה באופן מוחלט רק לשם ה' בלבד מנוקה מכל מחשבה על תועלת עצמית אפילו לא התקדמות רוחנית ולא עולם הבא ולעמוד בזה לאורך שנים זו מעלה נכבדת מאד וראויה לבחור שבאבות.**

שם

**יעקב בחיצוניות הוא לקח את הברכות במרמה ואף שהיה הכל במצות אמו הנביאה וכו' עדיין היה מקום לחשש.**

לפי המדרש יעקב אבינו התפלל לשמירה מיוחדת כי חשש שיגרר לחטאים חמורים והוא תמוה שהרי היה תם ונטמן בבית המדרש י"ד שנים וכבר עברו רב שנותיו?? ת: לבן היה ראש המכשפים בדורו והיה כוחו גדול מאד ומזה חשש יעקב. ולמרות שמצינו צדיקים גמורים שלא חששו שם לא היה לכישוף שום נקודת תורפה במה להיאחז אבל יעקב בחיצוניות הוא לקח את הברכות במרמה ואף שהיה הכל במצות אמו הנביאה וכו' עדיין היה מקום לחשש.

**שם משמואל בראשית פרשת ויצא שנה תרפא**

**יש להבין שהאדם עלול לשנוי ואם נופל ממדריגתו לשעה קלה משתלטים עליו כוחות חיצוניים ומושכים אותו לחטא ופעמים רבות אינו יכול לעמוד כנגדם.**

ה' הבטיח ליעקב אבינו שיהיה עמו ולמרות זאת הוא נודר נדר "אם יהיה אלוקים עימדי" ומפרשים שחשש שמא יגרום החטא ועדיין תמוה?? ת: יש להבין שהאדם עלול לשנוי ואם נופל ממדריגתו לשעה קלה משתלטים עליו כוחות חיצוניים ומושכים אותו לחטא ופעמים רבות אינו יכול לעמוד כנגדם. יעקב אבינו התחכם ותלה עצמו בנדר שהוא גבוה מאד בשער החמישים שאינו משתנה.

שם

**יוסף נחשב שטנו של עשיו והוא הניגוד שלו. עשיו מלשון עשוי נולד כאילו שלם בשערו וזה בטוי לתחושתו שהוא מושלם ואין לו עוד צורך בהשלמה לעומתו יוסף כל הזמן היה בשאיפת התקדמות וחידוש כשמו "יוסף".**

**שם משמואל בראשית פרשת ויצא שנה תרפב**

**הגלעד היה עתיד להיות חלק מא"י ויעקב הרחיב את גבול קדושת א"י לאיזור הזה.**

הרמב"ן תמה מדוע מלאכי א"י באו לקראת יעקב כאשר הוא עדיין רחוק מאד מא"י. המחבר טוען לעומתו שהגלעד היה עתיד להיות חלק מא"י ויעקב הרחיב את גבול קדושת א"י לאיזור הזה.

**פרשת וישלח**

**שם משמואל בראשית פרשת וישלח שנה תרעא**

**יעקב שלח לעשיו "יש לי שור וחמור" לרמוז שיש לו את שני המשיחים.שור[משיח בן יוסף הנמשל לשור] ומשיח בן דוד [עני ורוכב על חמור]**

**לבנ"י בעתיד יהיו שני משיחים והצורך בהם: אחד לבטל תאוות גופניות (משיח בן יוסף) והשני לבטל חטא הגאוה(משיח בן דוד). יעקב שלח לעשיו "יש לי שור וחמור" לרמוז שיש לו את שני המשיחים.**

שם

**יעקב אבינו נקרא ישראל אבל בתנאי שישאר במידת ההכנעה של יעקב.**

**שם משמואל בראשית פרשת וישלח שנה תרעב**

**כהן משוח מלחמה היה צריך לפעול על מחשבתם של ישראל שאין עוד מלבדו ולבטל את כל המציאות החיצונית ולזה נצרך אדם קדוש עליון.**

**משוח מלחמה היה כהן גדול הלובש שמונה בגדים ואומר כמה פסוקים לפני העם היוצאים למלחמה וזה כל תפקידו והוא תמוה?? ת:משוח מלחמה היה צריך לפעול על מחשבתם של ישראל שאין עוד מלבדו ולבטל את כל המציאות החיצונית ולזה נצרך אדם קדוש עליון. המדרש מכנה את משיח בן יוסף בשם משוח מלחמה שכן עניינו דומה שגם הוא עתיד לפעול על ביטול המציאות בדבר ה' וכך לגבור על כל אויביהם של ישראל. יעקב אבינו שלח לעשיו להודיע לו שיש לו את משיח בן יוסף שידע עם מי יש לו עסק.**

שם

**עשיו היו בו נשמות גבוהות ואם היה קשוב להן היה יכול להיות אדם גדול ולכן טעה בו יצחק אבינו,**

**עשיו היו בו נשמות גבוהות ואם היה קשוב להן היה יכול להיות אדם גדול ולכן טעה בו יצחק אבינו, שחשב שאם הוא יחזור בתשובה בהיותו ראשית גוים יחזיר את כולם בתשובה ולכן שלח לו מלאכים שישפיעו עליו ויקרבו אותו אלא שהוא בזדון לבו התגאה עוד יותר ונדחה תיקונו לעתיד הרחוק**

שם

**השור הגשמי במקורו כח שור רוחני גבוה והוא הוא שורש משיח בן יוסף**

**במדרש "שור" זה משיח בן יוסף נראה רחוק מהפשט ואמת שהעולם הגשמי משתלשל מעולמות רוחניים גבוהים והשור הגשמי במקורו כח שור רוחני גבוה והוא הוא שורש משיח בן יוסף**

שם

**יש לעיר שכם כח להשריש בנמצאים בה תכונת עזות והתנשאות. ואלו ביסודן יסודות חשובים בבנין נפש האדם והאומה**

צריך עיון מדוע המקום הראשון שנכנסו בו היה שכם?? ת: **יש לשכם להשריש בנמצאים בה תכונת עזות והתנשאות. אלו ביסודן יסודות חשובים בבנין נפש האדם והאומה אבל אם עוברים את המידה יש בהם סכנה רבה**. האבות הגיעו לשכם כדי למתן את הצד השלילי שבשכם למרות זאת היו כמה כשלונות בתולדות האומה שנגרמו בגלל אופיה המיוחד של העיר.

**שם משמואל בראשית פרשת וישלח שנה תרעג**

**נאמר במדרש שיעקב היה בכעס כשעברה המנחה לעשיו לפניו ומה חידוש יש בזה?? ת:הכעס לא היה על עשיו אלא על עצמו שלא היה לו די ביטחון בה' ונזקק לרצות את עשיו במתנות.**

שם

"ותקע כף ירך יעקב וגו' ויאמר שלחני וגו'. **נראה שזה רמז על העתיד, אף שיהי' זמן שזרעו של יעקב יהיו בשפל המצב מאד, שע"ז בא הרמז של ותקע כף ירך יעקב, מ"מ הנחשלים האלה עוד בכחם להתגבר על שרו של עשיו**.

שם

**מבחינת הגוף המלאך עולה על האדם ומבחינת הנשמה נשמת האדם במעלה גבוהה מהמלאך.**

מחלוקת בחז"ל אם מעלת האדם עולה על המלאך או להיפך. אפשר ליישב: **מבחינת הגוף המלאך עולה על האדם ומבחינת הנשמה נשמת האדם במעלה גבוהה מהמלאך**. אם האדם עובד בכח גדול הוא מפעיל את כח הנשמה והמלאך לא יכול לו וזו היתנה מידתו של יעקב אבינו.

**שם משמואל בראשית פרשת וישלח שנה תרעד**

**שור וחמור הם שני מינים של יצר הרע: חמור –תאוות(ישמעאל.) שור—גאוה, ע"ז ושפ"ד(עשיו).ושניהם יחד רצו לתקוף את יעקב אבינו.**

**שור וחמור הם שני מינים של יצר הרע: חמור –תאוות(ישמעאל.) שור—גאוה, ע"ז ושפ"ד(עשיו).ושניהם יחד רצו לתקוף את יעקב אבינו.והוא הודיע לעשיו שיש לו כוחות לעומתם בקדושה**: יששכר—"חמור גרם" ויוסף—"בכור שורו הדר לו". וישראל מתגברים על שני מיני היצר הללו בזכות תורה וגמילות חסדים.

שם

**על פניו נראה כאילו יעקב השתחוה לעשיו שבע פעמים עד גשתו אליו. המחבר מבאר שלפני יעקב עברה השכינה ולה הוא השתחוה.**

על פניו נראה כאילו יעקב השתחוה לעשיו שבע פעמים עד גשתו אליו. **המחבר מבאר שלפני יעקב עברה השכינה ולה הוא השתחוה. בכל השחויה ביטל אחת משבע מידות שלו כלפי ה' וכשהגיע לשלמות ותיקון שלם בכך הוא ביטל גם את התנגדותו של עשיו וכוחותיו אליו.**

שם

**מדרגה עליונה היא להכיר שגם בשעה שה' נוהג עם האדם במידת הדין זה בעצם רחמים גמורים ולא קל להשיג דרגה זו גם לצדיקים.**

**המזבח הוא מאבנים הרבה ומסמל עבודת ה' של רבים והמצבה עבודת יחיד, פרט.** צריך להבין:, מדוע יעקב אבינו נצטווה תחילה על בנית מזבח ואח"כ הקים מצבה?? ת: שם אלוקים מייצג את מידת הדין ושם הויה את מידת הרחמים. **מדרגה עליונה היא להכיר שגם בשעה שה' נוהג עם האדם במידת הדין זה בעצם רחמים גמורים ולא קל להשיג דרגה זו גם לצדיקים. יעקב אבינו בנדרו אמר :"והיה ה' לי לאלוקים" משמע הוא חתר להגיע למדרגה הזאת. וכשנראה לו שהגיע לכך הקים מצבה המסמלת אחדות עליונה הכוללת באחת את שני השמות וקרא למקום: "אלוקים בית-אל". (השם "אל" הוא שם של רחמים**).

שם

**גם העולם הזה נברא עבור ישראל כדי שעל ידו יזכו לעולם הבא והאומות מתפתות לתענוגים חיצוניים שבו**

אומות העולם אומרים לישראל שבשבילם נברא העולם . ישראל עונים להם : **חכו עד הסוף ונראה למי נועד העולם. גם העולם הזה נברא עבור ישראל כדי שעל ידו יזכו לעולם הבא והאומות מתפתות לתענוגים חיצוניים שבו**. המדרש מביא על זה משל לתבן ומוץ הרבים ביניהם מי הוא העיקר אומרת החיטה חכו לגורן ונראה מי העיקר

**שם משמואל בראשית פרשת וישלח שנה תרעו**

**יעקב אבינו הודיע לעשיו שיש לו כוחות מצד הקדושה והכיר שזה בא לו משמים והוא אומר "קטונתי מכל החסד והאמת" . חסד כנגד כח התאוה שבנפש ואמת כנגד טעות השכל.**

כפל הלשון "וירא ויצר" מתפרש על יסוד כוחות שור וחמור דטומאה שהם לעומת טעות השכל ונטיית התאוות. יעקב אבינו הודיע לעשיו שיש לו כוחות מצד הקדושה והכיר שזה בא לו משמים והוא **אומר "קטונתי מכל החסד והאמת" . חסד כנגד כח התאוה שבנפש ואמת כנגד טעות השכל**.

שם

**השמות יעקב וישראל הם כנגד התגברות על התאוות(יעקב לשון עקב והכנעה) ישראל כנגד הכרת האמת(ישרות השכל)והם כנגד שני אותות בישראל: מילה(תאוה) תפילין(שכל)**

שם

**הידיעה על עשיו וארבע מאות איש עמו וכו' עוררה פחד גדול בלב יעקב אבינו והוא תמוה שכן ידע שה' עמו ויכול לאבדם ברגע??**

הידיעה על עשיו וארבע מאות איש עמו וכו' עוררה פחד גדול בלב יעקב אבינו והוא תמוה שכן ידע שה' עמו ויכול לאבדם ברגע?? ת: **יעקב אבינו פחד בגלל האחדות שהתגלתה בהם ("איש", "עמו") וכביכול עשיו התחזק במידה השייכת לקדושה ושמא זכה לה בגלל חולשה מסויימת של האחדות אצל יעקב** בעצם הפחד הראשוני מעשיו שהוא כעין פגם בהכרת האחדות האלוקית. וכך היא המידה.

שם

**מחלוקת במדרש אם נשיקת עשיו את יעקב היתה נשיקת רחמים או נשיכה שבנס ניצל ממנה יעקב. ושניהם אמת:**

מחלוקת במדרש אם נשיקת עשיו את יעקב היתה נשיקת רחמים או נשיכה שבנס ניצל ממנה יעקב**. ושניהם אמת: מצד הריגה בחרב ריחם עליו, אבל מצר רצונו להתקרב אליו זה היה מבחינת יעקב "נשיכה"**  והוא כשלעצמו העדיף הריגתו מהתקרבותו של עשיו אליו.

שם

**"ויחן" מלשון מעלת חן. ממה ששהה בפדן למד להוקיר מעלתה וחינה של א"י. ןכעין זה היתה עצתו העמוקה של אברהם אבינו להצריך גלות לבניו כדי שישתוקקו יותר לא"י.**

הכתוב מציין שיעקב בא מפדן ארם וזה הלא דבר ידוע ומה בא להשמיענו?? ת: "ויחן" מלשון מעלת חן. ממה ששהה בפדן למד להוקיר מעלתה וחינה של א"י. ןכעין זה היתה **עצתו העמוקה של אברהם אבינו להצריך גלות לבניו כדי שישתוקקו יותר לא"י ולקדושה שכן אדם המורגל בחיי קדש לאט לאט הוא נעשה אדיש אליהם ובא לידי קרירות ביחסו לקדש. והגלות מעוררת אצלו חשק וגעגועים מחדש**

**שם משמואל בראשית פרשת וישלח שנה תרעז**

**עשיו התחבר לישמעאל ובא נגד יעקב בכוחות רוחניים מכמה צדדים ולזה יעקב לא היה רגיל והבין שצריך לעמוד כנגדו בכח רוחני גבוה במיוחד.**

מדוע היה יעקב אבינו ירא מאד מעשיו?? ת:עשיו התחבר לישמעאל ובא נגד יעקב בכוחות רוחניים מכמה צדדים ולזה יעקב לא היה רגיל והבין שצריך לעמוד כנגדו בכח רוחני גבוה במיוחד וזה חייב שהוא עצמו יתמודד עמו. ביעקב היו כוחות רוחניים שונים מעורבים ומצד זה היה יכול לגבור על עשיו. **בשעה שנשק עשיו ליעקב נמשכו ממנו הנשמות הגבוהות שהיו גנוזות בו ונותר כלי ריקן דוגמת נשיקת ערפה לנעמי.**

שם

**"עם לבן גרתי" ע"פ המדרש שמרתי תרי"ג מצוות. לכאורה אין בדבריו אלה של יעקב כדי להרתיע את עשיו שלא ייחס ערך למצוות??**

"עם לבן גרתי" ע"פ המדרש שמרתי תרי"ג מצוות. לכאורה אין בדבריו אלה של יעקב כדי להרתיע את עשיו שלא ייחס ערך למצוות?? ת:**עשיו חשב שיעקב יסתפק בפנימיות המצוות ויזכה לעולם הבא הרוחני והוא יטול את חיצוניות העולם הזה והגשמיות הכרוכה בו, אבל יעקב לימד אותו שאין לזכות בעולם הבא רק ע"י קיום המצוות בפועל והעולם הזה הוא הכנה לעולם הבא וגם לזכות לגשמיות העולם הזה.** ע"פ זה נשאר עשיו מרוקן מכל.

שם

**כדי לזכות לכל מעלותיה של השבת יש צורך בהכנה ראויה במשך ששת ימי המעשה אבל כדי שההכנה תהיה שלימה נזקקים להארת ורושם השבת הקודמת**

במדרש: "אילו משמרין ישראל שתי שבתות מיד נגאלין",מה הצורך בשתי שבתות?? ת**:כדי לזכות לכל מעלותיה של השבת יש צורך בהכנה ראויה במשך ששת ימי המעשה אבל כדי שההכנה תהיה שלימה נזקקים להארת ורושם השבת הקודמת וכך היה בשבת בראשית** וכך היה אצל יעקב אבינו תקופת הגלות היתה מעין ששת ימי המעשה שלפני השבת וכאשר בא לשכם הגיע לשבת מרוממה וזכה להתקין גם תחומין של שבת וכן בתהליך הגאולה צריך שתי שבתות.

שם

**יעקב אבינו התיישב בארץ בשלשה מקומות: שכם ,בית-אל, חברון. והם כנגד שלש בחינות של התייחסות לבית המקדש:הר, שדה, בית.**

יעקב אבינו התיישב בארץ בשלשה מקומות: **שכם ,בית-אל, חברון. והם כנגד שלש בחינות של התייחסות לבית המקדש. אברהם קראו הר והוא בטוי לחוזק עמידתו יחיד כנגד כל העולם. יצחק קראו שדה בטוי לשדה הפקר כך יצחק הפקיר וביטל עצמו לה' ית'. יעקב קראו בית שהוא בטוי לקביעות והמשכיות הדורות.** יעקב וכן ישראל בזמן הכיבוש היה המקום הראשון שהגיעו אליו שכם **כי יש בשכם שורש להתחזקות ולעמידה על היחוד האישי**

**שם משמואל בראשית פרשת וישלח שנה תרעח**

**עשיו הרשע היה מסכן את יעקב משני צדדים: מצד חרבו סכנה פיזית ממשית, ועוד מצד יחס אחוה שמהווה סכנה רוחנית גדולה וזה פחדו הכפול של יעקב.**

"מיד אחי מיד עשיו" בכל הפרשה יש את הכפל הזה והוא תמוה?? ת:**עשיו הרשע היה מסכן את יעקב משני צדדים: מצד חרבו סכנה פיזית ממשית, ועוד מצד יחס אחוה שמהוה סכנה רוחנית גדולה וזה פחדו הכפול של יעקב** "וירא ויצר". יעקב פגש שני מחנות מלאכים של א"י ושל חו"ל. הראשונים מידתם חסד ואהבה ובכחם להתגבר על תאוות ואהבות חיצוניות והשניים נלחמים בעוז ביצר הרע ודוגמתם ההבדל בין ת"ח של א"י לאלו של בבל. יעקב שלח לעשיו משני המלאכים כדי לגבור על מידותיו הרעות של עשיו המסומלות בשור וחמור.

**מה שאמר יעקב וחשש "שמא יגרום החטא" אין הכונה חטא שעשה בעבר כי הלא הוא יודע בדיוק את מצבו אלא חשש שבהתחברותו של עשיו עלול לרדת ממעלתו ודבקותו ושמא במצב זה עשיו יגבר עליו**.

שם

**הנהגה של חסד גמור יש בה סכנה שיכולה להתחסד גם עם רשעים כמו עשיו אלא צריכה להיות מאוזנת עם מידת האמת לעשות חסד רק עם הראויים**

"קטנתי מכל החסדים ומכל האמת". ברש"י שנתמעטו זכויותי. וקשה אם מצד חסד אין מתחשבים בזכויות. ועוד קשה חסד ואמת שזה דין, על פניו יש סתירה ביניהם.?? ת:**הנהגה של חסד גמור יכולה להתחסד גם עם רשעים כמו עשיו אלא צריכה להיות מאוזנת עם מידת האמת לעשות חסד עם הראוים וכן מצינו שאברהם אבינו מדריך את בניו לעשות צדקה ומשפט בשילוב נכון**.

שם

**בשני נבראו המלאכים המורידים את השפע מלמעלה למטה, בחמישי נבראו מלאכי השיר המעלים את התפילות ממטה למעלה.**

במקום אחד נאמר שהמלאכים נבראו בשני ובמקום אחר נאמר שנבראו בחמישי הכיצד?? ת:בשני נבראו המ' המורידים את השפע מלמעלה למטה, בחמישי נבראו מלאכי השיר המעלים את התפילות ממטה למעלה. **בעתיד לא יצטרכו ישראל לאמצעות המלאכים הראשונים ונשגב ה' לבדו.יעקב אבינו לא יזדקק למלאכים השניים ונאמר בו ויותר יעקב לבדו.**

שם

**שתי דרכים בעליה הרוחנית: דרך האהבה וזהירות במצוות עשה ודרך היראה וזהירות יתרה בסור מרע. מחלוקת המדרשים מה גורם למה.**

המדרש קושר את בואו של יעקב שלם לנא' בו "והוא יושב אוהלים". המחבר רוצה לומר ששני אוהלים רומז לשלמות השכל והלב ולעומתם היה לו מירוק במפגש עם לבן ועם עשיו."אם יהיה אלוקים עמדי ושמרני בדרך". **שתי דרכים בעליה הרוחנית: דרך האהבה וזהירות במצוות עשה ודרך היראה וזהירות יתרה בסור מרע. מחלוקת המדרשים מה גורם למה: האם הזהירות בעשה מביאה להרחקת הרע או להיפך : הזהירות בסור מרע מקרבת לשלמות העשיה והאהבה**

שם

**יעקב הגיע לשמירת השבת בגיל 99 שנה וכן אברהם נימול בגיל זה ויש ענין פנימי המקשר שבת ומילה. מאה היא נקודה פנימית גבוהה וכדי לזכות לה בטהרה צריך השלמה של שבת או מילה.**

שם

**עץ הדעת אינו רע מיסודו אלא נועד שהבריחה מהרע תקרבהו אל הטוב השלם וזה היה תפקידו של עשיו והוא לא מלא אותו.**

יעקב ועשיו הם מקבילים לעץ החיים ועץ הדעת ושניהם היו משורש אחד. **עץ הדעת אינו רע מיסודו אלא נועד שהבריחה מהרע תקרבהו אל הטוב השלם וזה היה תפקידו של עשיו והוא לא מלא אותו. ורבקה דאגה שגם זה יעבור ליעקב** וכיון שהיה תמים וטהור שלחה אותו אמו להתמודד עם עולם הרע בבית לבן. והיה זה כמו ששת ימי מעשה אחר תקופת השבת בה ישב יעקב באהלי תורה ואח"כ כשבא שלם לשכם היתה לו כמו שבת שניה שאחר ששת ימי חול.

**שם משמואל בראשית פרשת וישלח שנה תרעט**

**עשיו גר בשעיר ששם מוקד הסטרא אחרא גם בארץ וגם בשורשו בשמים ובמצב הזה לא ניתן לעוררו בתשובה כי רק מוסיף לו גאוה על גאותו**

"וישלח יעקב מלאכים לפניו אל עשו אחיו ארצה שעיר שדה אדום",המחבר מציע כאן שורה של שאלות על הפסוק ומבאר את כולן ע"פ מהלך המסביר את מטרת יעקב בשליחת המלאכים ובתמצית כך: **עשיו גר בשעיר ששם מוקד הסטרא אחרא גם בארץ וגם בשורשו בשמים ובמצב הזה לא ניתן לעוררו בתשובה כי רק מוסיף לו גאוה על גאותו. יעקב חשב שע"י המלאכים שיבואו לשם יתמעט כוחו של הס"א ואפשר שיקבל עשיו התעוררות חיובית ואז יבא יעקב וישלים את מלאכת התיקון שלו וגם אדום תהיה למעלת ישראל, אלא שהמהלך לא צלח ועשיו הקדים לצאת משעיר ובא לקראת יעקב והתיקון נדחה לעתיד**.

**שם משמואל בראשית פרשת וישלח שנה תרפ**

**עשיו לא ידע[ שישראל זוכים גם לעולם הזה, שכן רק באמצעותו הם יכולים להגיע לעולם הבא.**

עשיו ידע שהברכות שברך יצחק ודאי יתקיימו ביעקב אלא שחשב שברכה כוללת צד רוחני וצד גשמי ואמר בלבו שיעקב יקח לו את הרוחניות והוא ישאר עם הצד הגשמי **ולא ידע שישראל זוכים גם לעולם הזה שרק באמצעותו הם יכולים להגיע לעולם הבא.**

שם

**נחלת יעקב היא ללא מיצרים לעומת נחלת אברהם שמוגבלת יותר. ביעקב אבינו היו כלולים בו כל השלמויות.**

גם אברהם וגם יעקב זכו לשמירת שבת רק שביעקב הדבר יותר מבואר והוא זכה לשמירת שבת במעלה גבוהה יותר שכללה גם מצות תחומין. נחלת יעקב היא ללא מיצרים לעומת נחלת אברהם שמוגבלת יותר. **יעקב אבינו היו כלולים בו כל השלמויות.**

**שם משמואל בראשית פרשת וישלח שנה תרפא**

**אחרי שהמלאכים ששלח לא פעלו עליו חשש יעקב אבינו מגלוי האחדות של עשיו ואנשיו שהיא מידה של קדושה שאולי באה לו בזכות כיבוד אב ואם או ישיבת א"י.**

**המאבק בין יעקב ועשיו הוא מאבק רוחני כולל בין שורש כוחות הטומאה לשורש כוחות הקדושה ולכן נתיירא יעקב שמא יפגם ע"י הטומאה של עשיו. אחרי שהמלאכים ששלח לא פעלו עליו חשש יעקב אבינו מגלוי האחדות של עשיו ואנשיו שהיא מידה של קדושה שאולי באה לו בזכות כיבוד אב ואם או ישיבת א"י**

**שם משמואל בראשית פרשת וישלח שנה תרפג**

**יעקב אבינו בראשיתו היה תם יושב אוהלים אבל רק אחרי ההתמודדות שלו עם לבן ועשיו נקרא "שלם" והיה שלם בלבו**

**יעקב אבינו בראשיתו היה תם יושב אוהלים אבל רק אחרי ההתמודדות שלו עם לבן ועשיו נקרא "שלם" והיה שלם בלבו ובשכלו** וזכה לבחינת שבת גבוהה ע"י קביעת תחומין ( התחום הוא דבר יחודי לכל אחד מוגדר התחום שלו) וזו מדרגה מיוחדת שזכו לה ישראל רק בהר סיני. וישראל זכו לה בזכות יעקב.

שם

**יעקב אבינו שאף להגיע לשלמות ההכרה הדתית המחברת שם אלוקים ושם הויה יחד כעין מה שיהיה לעתיד וכך הוא נדר "והיה ה' לי לאלוקים", ולצורך זה היה צריך לעבור ארבע צרות**

הקב"ה היה צריך לעורר את יעקב להשלים נדרו, וזה תמוה?? ת:**המחבר מבאר שיעקב אבינו שאף להגיע לשלמות ההכרה הדתית המחברת שם אלוקים ושם הויה יחד כעין מה שיהיה לעתיד וכך הוא נדר "והיה ה' לי לאלוקים", ולצורך זה היה צריך לעבור ארבע צרות כדוגמת ארבע המלכויות של ישראל עד התיקון השלם ובינתים עברו רק שתים , ובזה כביכול טעה כי עם ישראל לא יכול לגבור על כל המלכויות רק אם יתחזק בדרך בעשה טוב ובמקביל יעקב היה צריך להשלים את נדרו.**

**פרשת וישב**

**שם משמואל בראשית פרשת וישב שנה תרעא**

**לשכם היתה תכונה המדגישה את היחודיות של כל אחד וחשיבותו ולכן במשך הדורות היא עוררה למחלוקת.**

**אנשים בעלי מעלה שכלית נוטים פחות להתאחד ולכל אחד דעה עצמאית וצורה משלו. לשכם היתה תכונה המדגישה את היחודיות של כל אחד וחשיבותו ולכן במשך הדורות היא עוררה למחלוקת : בזמן יוסף ואחיו, במחלוקת שבטי ישראל ויהודה ועוד**

שם

**הגזירה לשעבוד בארץ לא להם קדמה למכירת יוסף, אבל שהשיעבוד יהיה בגוף ונפש במצרים בא בעקבות המכירה..**

יש אומרים שגלות מצרים באה בעקבות מכירת יוסף והקשה המהר"ל שזה הפוך שמכירת יוסף באה כדי למשוך את השבטים וכל המשפחה למצרים?? ת:**הגזירה לשעבוד בארץ לא להם קדמה למכירה, אבל שהשיעבוד יהיה בגוף ונפש במצרים בא בעקבות המכירה.**

שם

**ראובן הבין שהרצון של האחים להרוג את יוסף הוא קביעה שמימית. מצד שני הוא שמע את הבת קול "ונראה מה יהיו חלומותיו"**.

ראובן התחיל במעשה ההצלה אבל לא השלים אותו וזה לא מובן?? ת:**ראובן הבין שהרצון של האחים להרוג את יוסף הוא קביעה שמימית מצד שני הוא שמע את הבת קול "ונראה מה יהיו חלומותיו" ולכן מצד אחד לא רצה לפעול נגד הגזירה האלוקית ומאידך הבין שצריך לתת לעניינים להתגלגל בלי להרוג אותו.**

שם

**יוסף לא שהוא ממש אמר לאשת פוטיפר טענות רוחניות, אלא הוא הדביק מחשבתו במחשבות עליונות ובכך יכל להתגבר על מחשבת עריות..**

במדרש בענין מיאון יוסף לפתוי אשת פוטיפר מובא כאילו יוסף אמר לפניה שתי טענות: שמא יירצה לעולה וימצא פגום וכן שמא יזכה לנבואה וימצא טמא. **לא שהוא ממש אמר לה אלא הוא הדביק מחשבתו במחשבות עליונות ובכך יכל להתגבר על מחשבת עריות.**

שם

**"ותתפשהו בבגדו וגו' ויצא החוצה". יוסף במנוסתו החוצה עשה דבר שהוא מעל הטבע ביחס לבחור צעיר במיטב כוחותיו וכך זכה שגם הים נבקע בפניו נגד הטבע..**

**שם משמואל בראשית פרשת וישב שנה תרעב**

**מה רוצים מהצדיקים שרוצים לשבת בשלוה הרי כל חפצם לשבת על התורה ועל העבודה??**

ברש"י:"צדיקים מבקשים לישב בשלוה, אמר הקדוש ברוך הוא לא דיין לצדיקים מה שמתוקן להם לעוה"ב אלא שמבקשים לישב בשלוה בעוה"ז" והוא תמוה : **מה רוצים מהצדיקים שרוצים לשבת בשלוה הרי אין להם חפץ בתענוגי העולם הזה וכל חפצם לשבת על התורה ועל העבודה?? ת: תכלית עם ישראל בכלל והצדיקים בפרט ללקט הניצוצות קדש שנתפזרו ולנקותם . ונקיונם כרוך ביסורים של הצדיקים ולכן אין להם לחפש שלוה בעולם הזה והעונג האמיתי שמור להם לעולם הבא.**

שם

**הלשון "לכו ונהרגהו" כאן הוא קריאה ללכת ממידת השנאה כי שונא פסול לדין וצריכים להיות בלא כעס רק ברצון.**

הלשון "לכו ונהרגהו" אינה מקובלת לענין התעוררות לפעולה אלא לשון ,עמידה" והביאור כאן הוא **קריאה ללכת ממידת השנאה כי שונא פסול לדין וצריכים להיות בלא כעס רק ברצון ושיקול דעת לדונו דין אמת.**

שם

**הצדיקים שקדמו לאברהם אבינו דאגו לשלמותם האישית אבל אברהם כל מגמתו היתה להרבות כבוד שמים.**

**הצדיקים שקדמו לאברהם אבינו דאגו להשלמתם האישית אבל אברהם כל מגמתו היתה להרבות כבוד שמים על-ידי הקמת אומה עובדת ה'** ובדרכו הלך גם יהודה ולכן אחרי שנכשל בספור עם יוסף לא דאג לעצמו אלא נשא אישה להביא תולדות עובדי ה' **וזהו אורו של משיח שלא מסתכל על השלמת עצמו רק לתיקון עולם.**

שם

**מיאון יוסף לפתוי של אשת פוטיפר לא היה בטענות שכליות רק מיאון בלא טעם.**

מיאון יוסף לפתוי של אשת פוטיפר **לא היה בטענות שכליות רק מיאון בלא טעם משורש עצמיותו של יוסף והוא לימוד לדורות הבאים לא להיכנס למשא ומתן עם היצר אלא להתנגד לו ללא הסבר** וזה גם מה שעמד לישראל בימי היונים.

**שם משמואל בראשית פרשת וישב שנה תרעג**

**חז"ל תולים בשבטים הקדושים חטאים חמורים ולא יתכן להבין כפשוטם. ה' אינה לידם חטאים מסוג אלו שהיו במצרים שע"י החיכוך עמם ילכו ויזדקקו**

חז"ל תולים בשבטים הקדושים חטאים חמורים ולא יתכן להבין כפשוטם. ביאור הדברים: השבטים היו צריכים לרדת למצרים שהיא כוללת כל המלכויות ולהזדכך שם **ולכן ה' אינה לידם חטאים מסוג אלו שהיו במצרים שע"י החיכוך עמם ילכו ויזדקקו כמו שמזקקים את הזהב ע"י הוספת סיגים בזהב המותך**.

שם

**שכם היתה מקום שמעורר את האדם לחשוף את חשיבותו העצמית ונוסכת בו ביטחון עצמי רב והם הלכו להתעודד על רקע חששם שהם עלולים להידחות מבית יעקב**.

האחים הלכו לשכם לרעות עצמן. מה הכוונה?? ת:**שכם היתה מקום שמעורר את האדם לחשוף את חשיבותו העצמית ונוסכת בו ביטחון עצמי רב והם הלכו להתעודד על רקע חששם שהם עלולים להידחות מבית יעקב**. ואולי גם שליחת יעקב את יוסף כדי שיתחזק ולא יירתע מלהוכיח את האחים ישירות

שם

**הקושי הגדול הוא לא רק לעלות בהר ה' אלא להתקיים בו לאורך ימים. לזה יכול לזכות מי שפועל בכח הנשמה בהתלהבות ובחיות**.

והנה קמה אלומתי וגם נצבה. **הקושי הגדול הוא לא רק לעלות בהר ה' אלא להתקיים בו לאורך ימים. לזה יכול לזכות מי שפועל בכח הנשמה בהתלהבות ובחיות וזאת היתה מידתו של יוסף** והאחים היו יכולים לזכות לזה אם היו נכנעים לפניו.

**שם משמואל בראשית פרשת וישב שנה תרעד**

**יעקב זכה להיות כלול מכל מידות האבות ונקרא שמו ישראל והיתה זו מעלה נכבדה והיא בחינת "שלוה" וכדי שגם מעלה זו תעמוד למבחן באה עליו צרת יוסף.**

מקובל בדברי חז"ל שצדיקים תחילתן יסורין וסופם שלוה, והנה יעקב אבינו אחרי שהגיע לבית אביו וישב בשלוה קפץ עליו רוגזו של יוסף?? ת: שלשת המלכויות כל אחת היתה במהותה אחת העבירות החמורות והרביעית היה כחה רב וכלולה **מהכל**. **יעקב אבינו התנסה בכל נסיון המלכויות של בניו בעתיד.יעקב זכה להיות כלול מכל מידות האבות ונקרא שמו ישראל והיתה זו מעלה נכבדה והיא בחינת "שלוה" וכדי שגם מעלה זו תעמוד למבחן באה עליו צרת יוסף.**

שם

**יש מאמר בגמ' ש"אין בן-דוד בא עד שיתייאשו מן הגאולה" וזה אינו כפשוטו שהרי זהו אחד מי"ג עיקרים, אלא הכונה היא שעבודת ה' לא תיעשה עוד בתנאי הציפיה לגאולה.**

יש מאמר בגמ' ש"אין בן-דוד בא עד שיתייאשו מן הגאולה" וזה אינו כפשוטו שהרי זהו אחד מי"ג עיקרים, אלא **הכונה היא שעבודת ה' לא תיעשה עוד בתנאי הציפיה לגאולה או לשכר העולם הבא, אלא תהיה כולה לשם שמים בלבד** וכך מסופר שהכריזו על עצמם חסידי עליון. וגם אנשים פשוטים יכולים לזכות לזה מכח נחלת האבות.

**שם משמואל בראשית פרשת וישב שנה תרעה**

**ברית היא קיום ללא שנוי.יוסף הוא שומר הברית והיה תמיד ללא שנוי בין כשהיה רועה צאן בין שהיה מלך עמד בצדקו.**

**מילה לשמונה כדי שתעבור עליו שבת.** ברית היא קיום ללא שנוי.**יוסף הוא שומר הברית והיה תמיד ללא שנוי בין כשהיה רועה צאן בין שהיה מלך עמד בצדקו.** כדי להגיע למידה זו צריך את כחה של השבת. **התשוקה לקדש שמתעוררת מחמת השבת דוחה תשוקות חיצוניות** ומפנה מקום לתוספת תשוקה קדושה וחוזר חלילה.

שם

**"מרחוק ה' נראה לי". כשהאדם רואה עצמו רחוק זה סימן שהוא בעצם קרוב..**

**"מרחוק ה' נראה לי". כשהאדם רואה עצמו רחוק זה סימן שהוא בעצם קרוב.** וכן הוא בשבטים עם יוסף, כדי שיקחו ממנו היו צריכים להתרחק ממנו ולשנוא אותו וכן מצאנו ביחס השמש וכדור הארץ

שם

**ויוסף הורד מצרימה ללמד שהיתה לו ירידה רוחנית לפני הנסיון כי במדרגתו המקורית לא היה הדבר נחשב לנסיון.**

ויוסף הורד מצרימה. כבר נאמר שיוסף ירד למצרים **ונכפל שוב ללמד שהיתה לו ירידה רוחנית לפני הנסיון כי במדרגתו המקורית לא היה הדבר נחשב לנסיון כלל וכן היה גם אצל אברהם אבינו בנסיון העקידה.**

שם

**בנ"י שעברו בים ניטלו מהם החיים הטבעיים וזכו לחיים שמעל הטבע, ולכן הם זכו לתורה שהיא מעל הטבע.**

הפיוט יום ליבשה חורז מילה לקריעת הים ויש לומר **שבנ"י שעברו בים ניטלו מהם החיים הטבעיים וזכו לחיים שמעל הטבע, ולכן הם זכו לתורה שהיא מעל הטבע. גם מילה היא מעל הטבע ונעשית ביום השמיני שהוא מעל הטבע**. **ויש פלא עצום שלמרות שעל פניו יש סכנה לתינוק במילה לא מצינו שתינוק יינזק מהמילה רק אחת לאלפים מסיבה צדדית** ומכאן השייכות של המילה לקריעת ים-סוף שהפייטן חורז אותם יחד

שם

**בקריעת ים סוף ואמירת שירת הים כביכול הגיעה הבריאה לתכליתה ועל זה נאמר: "נכון כסאך מאז".**

מצב "עמידה" הוא מצב של פעילות להשגת מטרה או הכנה לפעולה לעומת זאת "ישיבה" מורה על מצב של השגת המטרה. בכך מובן המצב שאברהם היה יושב אחר המילה וה' עומד עליו כי ה' אמור לתת שכרו. **בקריעת ים סוף ואמירת שירת הים כביכול הגיעה הבריאה לתכליתה ועל זה נאמר: "נכון כסאך מאז".** **ישראל קוראים ק"ש בישיבה וזה סימן שהגיעו לתכליתם בקבלת עול מלכות שמים**.

שם

**שלש סאים, מכל סאה הוציאו עשרון סולת והוא כמו היחס שבין הסאים ולחם הפנים.**

**שלש סאים, מכל סאה הוציאו עשרון סולת והוא כמו היחס שבין הסאים ולחם הפנים,** וכמו שבזכות לחם הפנים יורד שפע לעולם כך **בזכות שלש הסאים זכו ישראל למן במדבר לארץ חיטה בא"י ול"פיסת בר" בזמן הגאולה**.

שם

**הסעודה של היום השלישי למילה, התורה מאריכה בה מאד לעומת היום הראשון. ביום השלישי מתגבר הכאב ובמקביל יש תוספת קדושה לעומת יום המילה.**

הסעודה של היום השלישי למילה התורה מאריכה בה מאד לעומת הסעודה ביום המילה התורה מביאה רק ברמז. הביאור לכך **ביום השלישי מתגבר הכאב ובמקביל יש תוספת קדושה לעומת ביום המילה הכאב הוא מועט ונסתר**

**שם משמואל בראשית פרשת וישב שנה תרעו**

**גם אם יעקב הגיע לשלימות אישית היה לו עוד לעמול למען שלימות בניו וזרעו אחריו.**

יעקב אבינו הגיע לשכם כשהוא שלם בכל צד. ובקש לישב בשלוה וקפצו עליו צרות ואומר המדרש האם לא די לו השלוה המיועדת לו בעולם הבא. ולכאורה מדוע לא נכון שישב בשלוה גם בעולם הזה?? ת: יש בזה שתי תשובות: א. **גם אם הגיע לשלימות אישית יש לו עוד לעמול למען שלימות בניו וזרעו אחריו.** ב**. מי שהגיע לשלימות ודאי אינו מעונין בשלוה של חיי העולם הזה, אלא בשלוה מעין העולם הבא. אם כך אין לו עוד מה לחפש כאן וראוי לו שיפטר מן העולם וכך אומרים לחי "לך לשלום" שיש לו עוד מה לפעול ולמת "לך בשלום" באשר כבר השלים תפקידו.**

שם

**יוסף כמו השבת כוחות הרע נדחים ממנו ומשליט את הכח הפנימי שלו על הגוף לעומתו האחין הם לוקטים בעמל ניצוצות קדש המעורבים במציאות.**

יוסף ואחיו הם בדמיון שבת וששת ימי המעשה. יוסף כמו השבת כוחות הרע נדחים ממנו ומשליט את הכח הפנימי שלו על הגוף לעומתו האחין הם לוקטים בעמל ניצוצות קדש המעורבים במציאות החול ואף הם זקוקים לעליה בשבת. אם האחים היו נכנעים ליוסף היה מגיע התיקון השלם. במדרש יוסף משל לזהבי וכך פעולת הזהבי הוא מתיך את הזהב והסיגים פורשים לעצמם ונשאר הזהב נקי.

שם

**אחרי מכירת יוסף יעקב והאחים היו עסוקים בשקם ותעניתם ויהודה הלך לחפש אישה והקב"ה ידע עומק מחשבתו והכשיר בזה אורו של המשיח.**

אחרי מכירת יוסף יעקב והאחים היו עסוקים בשקם ותעניתם ויהודה הלך לחפש אישה והקב"ה ידע עומק מחשבתו והכשיר בזה אורו של המשיח. **יהודה במקום לדאוג לשלמותו האישית הבין שראש לכל צריך להמשיך את המפעל האלוקי של יצירת עם הקורא בשם ה'. . הקב"ה ראה את מחשבתו הטובה שהיא הולמת את אופיו של המשיח בעתיד שגם הוא דאגתו רק לכלל ולא לעצמו.**

**שם משמואל בראשית פרשת וישב שנה תרעז**

**שאול ודוד היו יכולים להיות שני המשיחים של העתיד ולהביא לתיקון השלם וכשלונם נובע מקלקול דק שהיה בשורש יוסף ויהודה שהתעצם ברבות השנים.**

**שאול ודוד היו יכולים להיות שני המשיחים של העתיד ולהביא לתיקון השלם וכשלונם נובע מקלקול דק שהיה בשורש יוסף ויהודה שהתעצם ברבות השנים. וזה גרם להתפלגות המלוכה.** המלך הראשון שאול היה מבנימין כי אם היה מיוסף היתה מתעכבת מלכות בית דוד ובנין בית המקדש ורק בדור השני נתחלקה הממלכה בין רחבעם לירבעם שהיה מיוסף וכל התיקון של שני המשיחים נדחה לאחרית הימים

שם

**השבטים צפו ברוח הקדש את ענין חלוקת הממלכה ומלכות ירבעם ואחאב ורצו להתפלל שזה ימנע וזו הכונה "לרעות עצמן".**

**השבטים צפו ברוח הקדש את ענין חלוקת הממלכה ומלכות ירבעם ואחאב ורצו להתפלל שזה ימנע** וזו הכונה "לרעות עצמן" אבל לא הועילו וממה שחששו אכן התממש בפועל שכבר היה שורש הקלקול קיים . **עצת ה' היא תקום והם עצמם ע"י מכירת יוסף קדמו את התוכנית האלוקית ביחס למלכות ירבעם וחלוקת הממלכה.**

**שם משמואל בראשית פרשת וישב שנה תרעח**

**יעקב מסר ליוסף את כל מה שלמד בבית שם ועבר. ודאי גם עם שאר הבנים למד אבל הפרשה המיוחדת של התגברות על סור מרע מסר ליוסף**

יעקב ועשיו נולדו בבטן אחת היו כדוגמת עץ החיים ועץ הדעת היונקים משרש אחד.יעקב היה צריך לתקן את העשה טוב ועשיו את הסור מרע, אבל בגלל רשעותו יעדה רבקה ליעקב גם את תיקון הסור מרע. יעקב נטמן בבית מדרשו של שם להשתלם גם בצד הזה ונתנסה בכך בבית לבן.**יעקב מסר ליוסף את כל מה שלמד בבית שם ועבר. ודאי גם עם שאר הבנים למד אבל הפרשה המיוחדת של התגברות על סור מרע מסר ליוסף שהוא שטנו של עשיו והלמה אותו**

שם

**יעקב אחרי שבא שלם מכל צד והתנסה בכל המאבקים עם לבן ועשיו סבר שראוי לו לישב בשלוה מעין העולם הבא**

יעקב אחרי שבא שלם מכל צד והתנסה בכל המאבקים עם לבן ועשיו סבר שראוי לו לישב בשלוה מעין העולם הבא **אבל חז"ל הקפידו עליו שהיה לו עוד להעמיק את חינוך בניו במידת הסור מרע וללוותם בראשית גלותם במצרים** כדי שלא יטמעו חלילה בטומאת מצרים הקשה.

שם

**חז"ל אמרו על יוסף במעשה אשת פוטיפר שכביכול גם הוא לעשות צרכיו נכנס והוא דבר קשה לאומרו על צדיק יסוד עולם כיוסף.אכן ליוסף במעלתו לא היה בזה נסיון כלל, אלא שמלאך הממונה על התאווה עורר אותו לנסותו ודמות אביו שנשקפה לו באה לעזרתו וניצל.**

חז"ל אמרו על יוסף במעשה אשת פוטיפר שכביכול גם הוא לעשות צרכיו נכנס והוא דבר קשה לאומרו על צדיק יסוד עולם כיוסף?? ת: **הביאור, יוסף במעלתו לא היה בזה נסיון בשבילו ורק מלאך הממונה על התאווה עורר אותו כדי לנסותו ודמות אביו שנשתקפה לו באה לסייעו להתגבר בנסיון והוא זכה לנוס ולהימלט על נפשו ולהינצל.**

שם

**יוסף המלאך הממונה על התאווה הגדיל את נסיונו ע"פ כוחותיו והכל יחסי לעומת הנסיון ה"קטן" של הרשע שהיו לו די כוחות לעמוד ביצרו.**

מובא בגמ' שרשע אומרים לו בעולם האמת מדוע חטא ואם טוען שהיה נאה והיה לו יצר אומרים וכי הוא היה נאה מיוסף והיה לו נסיון כיוסף ולכאורה **יש לרשע להשיב האם כולם גבורים כיוסף?? ת: יוסף המלאך הממונה על התאווה הגדיל את נסיונו ע"פ כוחותיו והכל יחסי לעומת הנסיון ה"קטן" של הרשע היו לו די כוחות לעמוד ביצרו.**

שם

**ביוסף התרכזו כל האורות והוא כנגד כל ישראל ולכן היה צריך לסבול כל ארבעת הענויים שעתידים ישראל לעבור בארבע מלכויות**

רש"י אומר שכתונת פסים על שם ארבע צרות שהיו ליוסף. מדוע יוסף נצרך לעבור את כל הצרות?? ת**: ביוסף התרכזו כל האורות והוא כנגד כל ישראל ולכן היה צריך לסבול כל ארבעת הענויים שעתידים ישראל לעבור בארבע מלכויות** ובמקביל הכתונת גם סימלה שהוא יהיה המנהיג.

שם

**האחים חשבו שיוסף נוטה לגאוה והוא עצמו יש בו יסוד של רשע והוא עצמו פסולת האחים כמו שהיו ישמעאל ועשיו ולכן נכון שימות ולא יוליד בנים שיחטיאו את ישראל**

יש לתמוה על האחים שרצו להרוג את יוסף וגם אם צפו שיצא ממנו בן רשע שיגרור את ישראל לחטא עבודה זרה עדיין לא יומתו אבות על בנים?? ת:**האחים חשבו שיוסף נוטה לגאוה והוא עצמו יש בו יסוד של רשע והוא עצמו פסולת האחים כמו שהיו ישמעאל ועשיו ולכן נכון שימות ולא יוליד בנים שיחטיאו את ישראל וראובן טען כלפיהם מכיון שזה רק בגרמא ראוי גם להמיתו בגרמא ולא בידים.**

שם

**תמר כדי שתוכל לכוון רק לשם שמים בקשה להצטייד בדברים המצמצמים את המחשבה והכוונה לתכלית הנרצית.**

תמר בקשה כערבון חותם, פתיל ומטה. **המדרש משוה מעשה תמר למעשה זמרי ומכאן שגם זמרי בתחילה כוון לשם שמים אלא שבענין של עריות הלשם שמים צריך להיות נקי לגמרי וזה קשה מאד.** תמר כדי שתוכל לכוון רק לשם שמים בקשה להצטייד בדברים המצמצמים את המחשבה והכוונה לתכלית הנרצית

**שם משמואל בראשית פרשת וישב שנה תרעט**

**יעקב אבינו היה כלול ממידות אברהם ויצחק והתמרק במפגש עם לבן ועשיו וזכה לשם ישראל הכולל התגברות הימין והשמאל.**

יעקב אבינו היה כלול ממידות אברהם ויצחק והתמרק במפגש עם לבן ועשיו וזכה לשם ישראל הכולל התגברות הימין והשמאל. הצרות שחוה היו מקבילות לארבע המלכויות. מידתו תפארת היא כוללת ומכונה הבריח התיכון המבריח מן הקצה אל הקצה.. **יעקב אבינו היה במיוחד לעומת מלכות יון היא המלכות השלישית וכחה רב משתי הראשונות. גם בכל המצבים הקשים שעברו עליו נקרא תמיד בשם ישראל שמבטא שלא נפגם ח"ו, בעבודת ה' שלו**

**שם משמואל בראשית פרשת וישב שנה תר"פ**

**אמנם האמת היא שהאחים לא חטאו במה שיחס להם יוסף אבל כיון שלא נזהרו שלא יראו כחוטאים משום "והייתם נקיים" הסתלקה מהם השמירה וטעו לחשוב את יוסף כרודף.**

בענין מכירת יוסף, הכל תמהו היתכן שצדיקים קדושי עליון יכשלו בחטא כה חמור?? ת:הסבר אחד שהכל ה' אינה לידם כדי לגלגל את ירידתם למצרים. הסבר נוסף: יוסף הביא דיבת האחים שכביכול חוטאים בשלשה דברים שהם נגד קומת האדם גוף , נפש ושכל. וגם הם חשדו בו בחטאים מקבילים. **אמנם האמת היא שהם לא חטאו במה שיחס להם יוסף אבל כיון שלא נזהרו שלא יראו כחוטאים משום "והייתם נקיים" הסתלקה מהם השמירה וטעו לחשוב את יוסף כרודף.**

**שם משמואל בראשית פרשת וישב שנה תרפא**

**ענין מכירת יוסף ביסודו הוא תוכנית אלוקית להביא את יעקב ובניו לגלות מצרים, ויש לשאול מדוע לא נעשה אופן אחר שיחסוך מהאחים את מעשה החטא** הנורא

ענין מכירת יוסף ביסודו הוא תוכנית אלוקית להביא את יעקב ובניו לגלות מצרים, ויש לשאול מדוע לא נעשה אופן אחר שיחסוך מהאחים את מעשה החטא הנורא?? ת:**יעקב ויוסף והאחים כולם באו לידי חטאים קלים מהם נמשכו חטאים גדולים יותר ונשתאבו בהם כוחות נמוכים שפגמו אותם באופן יחסי והביאום לחובת השתעבדות למצרים כל אחד לפי חטאו ודרגתו. ביסוד הדברים חטא הדיבור פוגם במהות האדם ונעשה ראוי להשתעבד לאחרים כמו הבהמה.**

**שם משמואל בראשית פרשת וישב שנה תרפב**

**צרות יעקב היו מקבילות לארבע המלכויות בבל ופרס מקבילות ללבן ועשיו.וכו'**

**צרות יעקב היו מקבילות לארבע המלכויות בבל ופרס מקבילות ללבן ועשיו. צרת דינה ליון בימי בית שני שנאת האחים לשנאת חינם שהביאה לחורבן וגלות מצרים לגלות אדום ויש הקבלה גם בחלק מהפרטים.**

**שם משמואל בראשית פרשת וישב שנה תרפג**

**מחלוקת יוסף והאחים היא ענין עמוק בתפיסה רוחנית כיצד לנהוג בתהליך בירור הניצוצות הפזורים בין האומות.**

**מחלוקת יוסף והאחים היא ענין עמוק בתפיסה רוחנית כיצד לנהוג בתהליך בירור הניצוצות הפזורים בין האומות: יוסף היה קדוש עליון וסבר שעצם הקדושה יש בכחה לדחות את הפסולת ולמשוך אליה את הקדושה מעין פעולתה של השבת, ואילו האחים סברו שיש לברור את הניצוצות אחד לאחד כדמות העמל של ימות החול ורק בעתיד תידחה הפסולת לגמרי. והמדרש מביא בענין זה משל לנפח וזהבי**

**פרשת מקץ**

**שם משמואל בראשית פרשת מקץ שנה תרעא**

**שבת ניתן לענג ויום טוב לשמחה. הענג הוא הרגשה של שלימות פנימית עבודת המח בלי התלהבות**

**שבת ניתן לענג ויום טוב לשמחה. הענג הוא הרגשה של שלימות פנימית עבודת המח בלי התלהבות . השמחה היא חיצונית באיברים יסודה בלב והיא בהלל ובריקוד**. יוסף הוא בחינת שבת והאחים בחינת יום טוב וזו היתה מחלוקת ביניהם בדרכי עבודת ה'. **בין הצדיקים יש כאלה וכאלה.** **בעתיד תהיה העבודה בהתלהבות וגילוי.**

שם

**מובא בשם החובות לבבות שעבודת ה' באיברים ואפשר שגם במחשבה אינה מזכה בעולם הבא רק בעולם הזה ורק עבודה שהיא ברגשי הנפש ובמצפון הלב היא המביאה לעולם הבא וזהו עיקר גדול בעבודת ה'.**

שם

**האחים סברו שהם היו שוגגים בדינו של יוסף ולפי הדין של מידה כנגד מידה חשבו שראוי שידונו אותם בשוגג**.

האחים כשראו את הכסף המושב להם תמהו וחרדו ואמרו מה זאת עשה ה' לנו. ולכאורה תמיהתם אינה במקום שהרי כבר הכירו בחטאם ואמרו "אשמים אנחנו"?? ת: **האחים סברו שהם היו שוגגים בדינו של יוסף ולפי הדין של מידה כנגד מידה חשבו שראוי שידונו אותם בשוגג אבל כשראו את הכסף הבינו שדנים אותם במזיד ועל כך תמיהתם.**

***שם משמואל בראשית פרשת מקץ שנה תרעב***

**יוסף היה מספר לאביו מעשה האחים כדי שיוכיחם. אמנם זהו מעשה נכון וראוי אבל במעלתו של יוסף נחשב לו לעוון וכן בקשתו משר המשקים נחשבה לחטא לגביו שהיה לו ביטחון מוחלט בה'.**

הקשו המפרשים: מדוע לא שלח יוסף מכתב לאביו להודיעו מצבו אולי יכול לפדות אותו?? ת:יוסף הבין שכל הקורה אתו הוא ע"פ השגחה ואם ה' לא מודיע לאביו כך ראוי להיות וה' חלקו ונחלתו. יוסף היה כנגד כוחו של עשיו שהיה לו כח כולל הוא כח הדיבור **והוא היה צדיק יסוד עולם וראה אחריות להיישיר את אחיו וכיון שהיה הקטן בהם לא העיז ולכן ספר לאביו כדי שיוכיח אותם. אמנם זהו מעשה נכון וראוי אבל במעלתו של יוסף נחשב לו לעוון וכן בקשתו משר המשקים נחשבה לחטא לגביו שהיה לו ביטחון מוחלט בה'.**

שם

**עיקר הקרבנות הם לעתיד כאשר לא יהיה צורך בהם לכפרת האדם ויהיו להעלאת הבעלי-חיים**.

מתחילים ללמד תינוקות בחומש ויקרא ענייני קרבנות טהורים ויבואו טהורים ויעסקו בטהרה. **עיקר הקרבנות הם לעתיד כאשר לא יהיה צורך בהם לכפרת האדם ויהיו להעלאת הבעלי-חיים והתינוקות שאין בהם חטא זה דוגמת העתיד. לימוד קדשים צריך מחשבות טהורות וגורם למחשבות טהורות יותר.**

שם

**בנימין היה ממלא את מקומו בהורדת השפע לאחים ולא הרגישו כל כך בחסרונו של יוסף אבל כשיקח את בנימין ירגישו בחסרון וישתוקקו להשלמתם.**

ואת גביעי גביע הכסף תשים בפי אמתחת הקטן. יש להתבונן למה עשה יוסף תחבולה זו לצער כ"כ את אחיו הצדיקים ואת אביו?? ת: **אחרי שמכרו האחים את יוסף היה בנימין ממלא את מקומו בהורדת השפע לאחים ולא הרגישו כל כך בחסרונו של יוסף אבל כשיקח את בנימין ירגישו בחסרון וישתוקקו להשלמתם.**

**שם משמואל בראשית פרשת מקץ שנה תרעג**

**חכמה ניתנה גם לגוים אבל בחינת "דעת" רק בישראל. דעת היא הכשרון להבחין בין הדברים. החרטומים לא הבחינו שחלום פרעה הוא מסטרא דקדושה**.

בחלום פרעה הפרות הטובות רעו באחו יחד וכן השיבולים הטובות עלו בקנה אחד האחדות יסודה בקדושה והפירוד מסטרא אחרא. חכמה ניתנה גם לגוים אבל בחינת "דעת" רק בישראל. דעת היא הכשרון להבחין בין הדברים. החרטומים לא הבחינו שחלום פרעה הוא מסטרא דקדושה **. "והנה זה עצמו שהאדם יודע ומכיר את ערכו לעומת גדלות השי"ת זה הוא בחי' דעת".הגוים רואים עצמם תמיד כשלמים בלא חיסרון לעומתם ישראל תמיד מעיינים בחסרונותיהם ומבקשים דעת וזוכים לה.**

שם

**יוסף קידש שם שמים בסתר ונוספה לו משם ה' אות "ה" ונקרא "יהוסף" לעומת זאת יהודה שקדש את השם בפרהסיה כולו נקרא על שם ה'.**

**יוסף קידש שם שמים בסתר ונוספה לו משם ה' אות "ה" ונקרא "יהוסף" לעומת זאת יהודה שקדש את השם בפרהסיה כולו נקרא על שם ה' כולל הא אחרונה** .שלשת האבות פרסמו שמו ית' ומוסיף עליהם דוד המלך שהוא רגל רביעית במרכבה ובעתיד המלך המשיח יביא להנחלת שמו ית' וקבלת מלכותו בכל העולם. **הא האחרונה מבטאת את גלוי מלכותו ונקבעה בשמו של יהודה ממנו יוצא דוד והמלך המשיח.**

שם

**האחים ידעו שהתיקון השלם של גילוי מלכות ה' צריך לבא ע"י מלך המשיח מיהודה ולכן הציעו למכור את יוסף שאולי במקום אחר יתממש חלומו**.

האחים בחלומו של יוסף משתחוים לו והם הבינו שהחלום הוא נבואי גם על העתיד רק לא ידעו אם מצד היותו מלך עליהם או רק בחינת מושל. **האחים ידעו שהתיקון השלם של גילוי מלכות ה' צריך לבא ע"י מלך המשיח מיהודה ולכן הציעו למכור את יוסף שאולי במקום אחר יתממש חלומו בבחינת מושל ובעתיד תתקיים הצעתו של יונתן שדוד יהיה המלך והוא יהיה לו למשנה. ויש הבנה במדרש שגם יונתן נחשב כבנו של יוסף.**

**שם משמואל בראשית פרשת מקץ שנה תרעד**

**הבחנה בין שופט למלך: השופט הוא מונע חדירת כוחות זרים לאומה. המלך מרחיב גבול הקדושה.**

הבחנה בין שופט למלך: **השופט הוא מונע חדירת כוחות זרים לאומה. המלך מרחיב גבול הקדושה. יוסף הוא בחינת שבת ויש בו את שני הכוחות גם להגן מחדירת כוחות זרים וגם להרחיב הקדושה** לכן בזכותו נגדרו ישראל מהערוה במצרים וגם ציוה על המצרים למול. **אחי יוסף לא השכילו להבין שיש בו שתי המידות וחשבו שמחשבתו למלוך היא מהרהורי לבו וראו זאת כמרידה במלכות בית דוד ודנו אותו למיתה.**

שם

**בשעה שהחטא בתוקפו הוא מעוור עיני האדם ומחפש כל מיני תירוצים להיתלות בהם**.

בשעה שיוסף אסר את אחיו לא התעוררו לומר "אשמים אנחנו" רק אחרי שהיו במשמר שלשה ימים והוא תמוה?? ת: **בשעה שהחטא בתוקפו הוא מעוור עיני האדם ומחפש כל מיני תירוצים להיתלות בהם, אבל אחרי שהוא שוהה בתוך הצרה הוא נשבר במקצת ומתחיל להתבונן ולעכל את מצבו ונפתח להרהורי תשובה.**

**שם משמואל בראשית פרשת מקץ שנה תרעה**

**אמנם כלפי כל אחד זו חובה פשוטה אבל יוסף במעלת הביטחון שלו שהכיר שכל הנעשה עמו הוא תכליתו לטובה היה לו להימנע מכך**.

במדרש מבקרים את פנייתו של יוסף לשר המשקים לזכור אותו ולכאורה זה אינו מובן שהרי חובת ההשתדלות מחייבת זאת?? ת:**אמנם כלפי כל אחד זו חובה פשוטה אבל יוסף במעלת הביטחון שלו שהכיר שכל הנעשה עמו הוא תכליתו לטובה היה לו להימנע מכך.**

**שם משמואל בראשית פרשת מקץ שנה תרעו**

**הכסף וזהב שנטלו ישראל ממצרים היו טמונים בהם אהבות חיצוניות וישראל הפכום לקדושה.**

**"מהות יוסף היתה להוסיף בכל שעה בחיות והתלהבות חדשה בעבודה כענין שמו שנקרא ע"ש יוסף ה' לי".** ביוסף היו שתי מידות גם זכירה והתלהבות וגם שכחה ברוכה לשכוח מה שראוי לשכוח ובכך הפך את השכחה לקדושה וזכה לכוון לפתרון אמת של חלום פרעה. **הכסף וזהב שנטלו ישראל ממצרים היו טמונים בהם אהבות חיצוניות וישראל הפכום לקדושה.**

שם

"ויאמרו מה זאת עשה אלקים לנו. ויש לתמוה שכבר אמרו אבל אשמים אנחנו על אחינו"?

**"ויאמרו מה זאת עשה אלקים לנו. ויש לתמוה שכבר אמרו אבל אשמים אנחנו על אחינו**"?? ת:האחים חשבו שעל עצם המכירה הם נהגו כדין וההקפדה עליהם היא בגלל האכזריות שגילו כלפיו כשהתחנן אליהם וזה כנגד הטבע האנושי וציפו שיענשו ענש טבעי ולהיחשד כמרגלים זה לא דבר זר **אבל להעליל עלילות ע"י הטמנת הכסף על אנשים שבאו לראשונה זה אינו טבעי והבינו שזה עונש אלוקי.**

**שם משמואל בראשית פרשת מקץ שנה תרעח**

**מה שנצטער יוסף עם אשת פוטיפר היה לו מזה רווח.**

המדרש אומר שבכל מה שנצטער יוסף עם אשת פוטיפר היה לו מזה רווח. **אסנת בת פוטיפרע שנישאה ליוסף היתה בעלת נשמה גבוהה וכאשר אדונתו החזיקה בבגדו נדבקה בו נשמתה**

שם

**מה שהאחים לא רצו לקבל מלכותו של יוסף זה היה מחמת שהוא ייצג הנהגה של דין קשה והם העדיפו את הנהגת יהודה שהיתה נוחה ומתחשבת.**

מה שהאחים לא רצו לקבל מלכותו של יוסף עליהם זה אינו מחמת קנאה או משום היותו צעיר בגילו אלא זה היה מחמת שהוא ייצג הנהגה של דין קשה והם העדיפו את הנהגת יהודה שהיתה נוחה ומתחשבת כמו שמצינו גם במלכות דוד וכן המשיח לעתיד שמלכותם בחסד ונוחה לישראל

שנת תרע"ט

**צריך להבין ההבדל בין מעלתו של יוסף למעלת האחים: יוסף נקרא שבת והוא מזרעה של רחל ועבודתו היא בהצנע ומושך קדושה ממקום עליון.**

שתי שאלות: א. מדוע באים בטרוניא על יוסף שעשה השתדלות בפנייתו לשר המשקים הלא זו דרך העולם??

ב.המדרש קורא למעשה האחים בשם "עצה" שלא התקיימה ומשמע שעתידה להתקיים וזה פלא??

ת:**צריך להבין ההבדל בין מעלתו של יוסף למעלת האחים: יוסף נקרא שבת והוא מזרעה של רחל ועבודתו היא בהצנע ומושך קדושה ממקום עליון והאחים עובדים יותר בגלוי מושכים קדושה ממקום יותר נמוך, אבל מורידים אותה עד מטה בחיים. על יסוד זה מוסברת המחלוקת בין אסתר למרדכי במגילה.**

לפי זה יוסף במעלתו לא היה אמור לפעול בגלוי בפנייה לשר המשקים ועל כך ביקרו אותו חז"ל

**שם משמואל בראשית פרשת מקץ שנה תרפ**

**הדעת היא יכולת הבחנה דקה ומבדילה בין טומאה וטהרה וזה רק בישראל.**

יש לתמוה ,מדוע לא השכילו חרטמי מצרים לפתור את חלום פרעה למרות שהיו בקיאים בפתרון חלומות?? ת:**לאומות העולם נתן ה' חכמה, בינה וגבורה אבל דעת אין בהם רק בישראל. הדעת היא יכולת הבחנה דקה ומבדילה בין טומאה וטהרה וזה רק בישראל**. חלום פרעה היה בנוי בחלקו מסטרא דקדושה וחלקו מסטרא אחרא והם פתרו הכל מצד זה ורק יוסף שומר הברית הבחין בשני הצדדים והציע פתרון אמיתי.

**שם משמואל בראשית פרשת מקץ שנה תרפא**

**השם יוסף כולל שני יסודות: לשון אסיפה ולשון הוספה. באסיפה הוא מאסף כל כוחותיו לפנימיותו ובהוספה הוא כל הזמן מתחדש בעבודה ומלא חיות.**

**השם יוסף כולל שני יסודות: לשון אסיפה ולשון הוספה. באסיפה הוא מאסף כל כוחותיו לפנימיותו וכן מאסף ניצוצות קדש ממצרים ובהוספה הוא כל הזמן מתחדש בעבודה ומלא חיות וכלפי חוץ הוא מאיר למרחוק אורות קדש. ועל שם זה היו שני הבנים מנשה ואפרים. ודוגמת יוסף היו החשמונאים לעומת היונים.**

שם

**נראה שבהיות כל השבטים יחד הרגישו התרוממות נפש והיתה הסעודה מעין שבת ושלימות הבריאה לכן שתו יין.**

וישתו וישכרו עמו. וברש"י ומיום שמכרוהו לא שתו יין ולא הוא שתה יין ואותו היום שתו. לכאורה לא ברור מה התחדש להם עתה שהסכימו כולם לשתות יין?? ת:**נראה שבהיות כל השבטים יחד הרגישו התרוממות נפש והיתה הסעודה מעין שבת ושלימות הבריאה ועליית העולמות ומצאו לנכון לשתות יין.בשבת ובמועדים יש עליית העולמות וראוים לשתית יין לא כן בחול-המועד ובחנוכה.**

**פרשת ויגש**

**שם משמואל בראשית פרשת ויגש שנה תרעא**

**יוסף כצדיק הדור בשעתו היה יכול לעשות את כל התיקונים עד תחית המתים, כי הסבל שלו נרשם כזכות לכל ישראל בתנאי שהיו נכנעים אליו.**

במדרש, במפגש בין יהודה ויוסף, נתמלא יוסף עברה על יהודה ולא ברור מה היה לו נגד יהודה?? ת:**יוסף כצדיק הדור בשעתו היה יכול לעשות את כל התיקונים עד תחית המתים, כי הסבל שלו נרשם כזכות לכל ישראל בתנאי שהם נכנעים אליו. והוא כבר הספיק לעשות את רב מלאכת התיקון ואם האחים ובראשם יהודה היו נכנעים לפניו היה גמר התיקון. וכל עיכוב בזה מעכב את התיקון וזה היה כעסו של יוסף על יהודה.**

שם

**לכאורה לא ברור למה נבהלו האחים הרי עוד לא הזכיר להם ענין המכירה, אלא שעצם מראה פניו שראו למי עוללו את מה שעשו זה עצמו היתה בו תוכחה ובושה עצומה.**

חז"ל אומרים שהאחים לא עמדו בתוכחתו של יוסף ומזה למדו קל וחומר איך ביום הדין נעמוד לפני תוכחתו של הקב"ה. לכאורה לא ברור למה נבהלו האחים הרי עוד לא הזכיר להם ענין המכירה, **אלא שעצם מראה פניו שראו למי עוללו את מה שעשו זה עצמו היתה בו תוכחה ובושה עצומה וכך לגבי כל אדם הבושה הגדולה תהיה כאשר יראו לו את גודל נשמתו ולעומתה את מעלליו בעולם הזה...**

שם

**יעקב אבינו זכה לראות בחייו מעין שלימות העתיד ולכן אמר ברוך שם וכו' שזו מדריגת העתיד ולכן גם הקריב שלמים .**

**יעקב אבינו זכה לראות בחייו מעין שלימות העתיד ולכן אמר ברוך שם וכו' שזו מדריגת העתיד ולכן גם הקריב שלמים שהם מצב שלימות שבעלים אוכלים בשר קדש ומתכפר להם** ואי אפשר ללמוד מזה שגם בני נח הקריבו שלמים שהם אינם שייכים במדריגה גבוהה כזו.

**שם משמואל בראשית פרשת ויגש שנה תרעב**

**מהותו של יוסף היא קדוש שם ה' בסתר ושל יהודה קדוש ה' בגלוי ונרמז בשמם.**

**מהותו של יוסף היא קדוש שם ה' בנסתר ושל יהודה קדוש ה' בגלוי ונרמז בשמם. ביהודה שם מלא וביוסף שם ה' לא מלא. ליוסף יתרון במשיכת שפע קדושה ממקום עליון וליהודה יתרון בגילוי הקדושה במקומות נמוכים בארץ. בהתאם משיח בן יוסף ישפיע שפע עליון ומשיח בן דוד יגלה אותו בארץ ויעלה את העולם הזה כלפי השמים.**

שם

**אומר בעל חובת לבבות שממעשה המצוה נברא מלאך המסייע בענייני עולם הזה וממחשבת המצוה וכוונתה נברא מלאך הבונה את חלק העולם הבא**.

**אומר בעל חובת לבבות שממעשה המצוה נברא מלאך המסייע בענייני עולם הזה וממחשבת המצוה וכוונתה נברא מלאך הבונה את חלק העולם הבא**. ובזה רמז למה שאנו אומרים בליל שבת צאתכם לשלום למלאכי ימות החול כי שבת מעין העולם הבא ויש בה דבקות אלוקית עליונה. ואפשר למצוא רמז לזה במאמר יוסף "הוציאו כל איש מעלי לפני התגלותו לאחיו.

שם

**ובהתגלותו אליהם ראו אור פניו כמלאך אלוקים והיו משתוממים על עצמם למי הם חשדו ועשו מה שעשו.**

**ולא יכלו אחיו לענות אותו כי נבהלו מפניו. הדגש על מראה פניו שהיה נורא מאד שעד עכשיו הסתיר את פניו מהם ובהתגלותו אליהם ראו אור פניו כמלאך אלוקים והיו משתוממים על עצמם למי הם חשדו ועשו מה שעשו וכך לעתיד לבא יתגלה עלינו כבוד ה' ונתמלא בושה עצומה כלפי מי חטאנו ועשינו כל המעשים הלא ראוים.**

שם

**ויאמר ישראל רב עוד יוסף בני חי. יעקב אבינו התפעל מיוסף שעמד בצדקו ולא הרהר לומר "נסתרה דרכי מה' " אחרי כל הצרות שעברו עליו.**

ויאמר ישראל רב עוד יוסף בני חי. יעקב אבינו התפעל מיוסף שעמד בצדקו ולא הרהר לומר "נסתרה דרכי מה' " אחרי כל הצרות שעברו עליו ולכאורה מנין ליעקב שיוסף לא בא לידי הרהור כזה?? ת: **הקושי הגדול הוא להכיר שגם הצרה הגדולה היא גלוי אלוקות ואם יש מחשבה שזה לא מעשה ה' כמים הפנים לפנים ואז יש יותר הסתר פנים ומזה שיוסף עדיין בתוקף אמונתו ראיה שלא נכשל במחשבה פסולה.**

שם

**כשפגש יעקב אבינו את יוסף במצרים אומר רש"י שיעקב לא בכה על צווארי יוסף ובאותה שעה אמר שמע ישראל.**

כשפגש יעקב אבינו את יוסף במצרים אומר רש"י שיעקב לא בכה על צווארי יוסף ובאותה שעה אמר שמע ישראל ובספר גור אריה שיעקב נתמלא רגשי הודיה ואהבה כלפי ה' וביטא זאת בק"ש. המחבר אומר פירוש נוסף: **יעקב ידע שבאותה שעה מידת הדין מתוחה ורצה לעורר יחוד ה' ואהבתו שתהיה ראשית הגלות בבחינת חסד ורחמים והכל הולך אחר ההתחלה.**

**שם משמואל בראשית פרשת ויגש שנה תרעג**

**יהודה מסמל את הלב הנכנע , המשתוקק והמקבל שנוי ונכון לתשובה. ומאידך יוסף מסמל את המח האיתן שאינו משתנה בכל המצבים**.

במדרש נמשלים יהודה ויוסף לחורש וקוצר.החורש מרפה את הקרקע ומכשירה לקבל הזרעים והקוצר מנתק את השיבולים מחומר האדמה . **ובאדם הלב והמח הם שני המלכים השולטים בכל מציאות האדם ואי אפשר זה בלא זה.יהודה המסמל את הלב הנכנע , המשתוקק והמקבל שנוי ונכון לתשובה. ומאידך יוסף המסמל את המח האיתן שאינו משתנה בכל המצבים.ושניהם העניקו תכונות יסוד לעם ישראל.**

שם

**תחילה סבר יהודה שהם נענשים על חטא מכירת יוסף אבל כשראה שדווקא בנימין שלא היה שותף במכירה הוא נתפס הבין את הענין אחרת**.

"והנה יש להבין מדוע בסוף פ' מקץ קיבל יהודה על עצמו את הדין באמרו האלקים מצא את עון עבדיך הננו עבדים לאדוני.., וכאשר התחסד עמהם יוסף באמרו ואתם עלו לשלום אל אביכם, חזר להתוכח עם יוסף"?? ת**: תחילה סבר יהודה שהם נענשים על חטא מכירת יוסף אבל כשראה שדווקא בנימין שלא היה שותף במכירה הוא נתפס הבין את הענין אחרת: זה ענין השעבוד שנגזר עליהם ואחד יכול להיות במקום כולם ואולי בנימין הצדיק נועד לכך אבל חשב שהוא כמלך ראוי יותר לכך וגם אולי במסירות נפשו יכופר לו העוון ששיקר לאביו.**

שם

**הצוואר מחבר את הראש עם הגוף ובמקביל המקדש מחבר שמים וארץ וביתר פירוט בצואר יש קנה, וושט ווורידין הקנה מוציא את הקול ובמקביל מעלה את התפילות**.

במדרש מכונה בית המקדש "צוואר" ויש להבין מה הקשר?? ת: **הצוואר מחבר את הראש עם הגוף ובמקביל המקדש מחבר שמים וארץ וביתר פירוט בצואר יש קנה, וושט ווורידין הקנה מוציא את הקול ובמקביל מעלה את התפילות. הוושט הוא ענין האכילה ובמקביל הקרבנות והוורידין מעלין את הדם המזוכך למח ובמקביל מעלין את הרעותא דלבה לעליונים.** יהודה ויוסף רומזים גם כן למח ולב ולפני התיקון השלם יהיו חורבנות המקדשים ורק בעתיד נזכה לחיבור השלם בזכות מים טהורים שיזה ה' עלינו ונרמזים בדמעות היורדים מן המח.

שם

**יחוד ה' השלם יהיה לעתיד לבא כאשר יכלה זרעו של עמלק ושם ה' ייקרא ככתבו ומי שיכלה את עמלק הוא יוסף שהוא שטנו של עשיו.**

מובא ברש"י שבשעה שפגש יעקב אבינו את יוסף קרא קריאת שמע. ויש להבין מדוע התעורר לכך דווקא אז?? ת: **יחוד ה' השלם יהיה לעתיד לבא כאשר יכלה זרעו של עמלק ושם ה' ייקרא ככתבו ומי שיכלה את עמלק הוא יוסף שהוא שטנו של עשיו.,לכן כשראה יעקב את יוסף מיד עלה במחשבתו חזיון העתיד שבו תיגלה אחדות ה' בשלימות ולכן קרא את שמע.**

**שם משמואל בראשית פרשת ויגש שנה תרעד**

**האחים חשבו כל הזמן שבעצם מכירתו של יוסף הם עשו כדין שלדעתם היה מורד במלכותו של יהודה אלא אחרי ששהו שלשה ימים במאסר התעוררו לחשוב שלא נהגו כראוי בהתאכזרותם אליו.**

האחים חשבו כל הזמן שבעצם מכירתו של יוסף הם עשו כדין שלדעתם היה מורד במלכותו של יהודה אלא אחרי ששהו שלשה ימים במאסר התעוררו לחשוב שלא נהגו כראוי בהתאכזרותם אליו כשהתחנן אליהם **והם סברו שמה שהם סובלים זה בגזירת השעבוד ולכן גם בנימין סובל אבל כשאמר להם שכולם יעלו אל אביהם הבינו שזו לא גזירת השעבוד אלא זה ענין המכירה ושבו בתשובה אלא שעדיין לא היתה תשובה שלימה עד דכדוכה של נפש והיו עוד צריכים לבא בגלגול בעשרת הרוגי מלכות. ויוסף חתר לכך שיחזרו בתשובה שלימה לכן התעכב מלהיתגלות אליהם למרות שהיה מודע לסבל של אביו עד שלא היה יכול להתאפק.**

שם

**ויש לומר ששלשה מיני התאחדות, הם: היינו ארץ ישראל ומלך ובית הבחירה,**

**"ויש לומר ששלשה מיני ההתאחדות, היינו ארץ ישראל ומלך ובית הבחירה, הם נגד גוף ונפש ושכל".**ובשבת שיש בה זכור ושמור היא יסוד האחדות וכנגד יוסף ויהודה **ובשבת זוכין לכל שלשת מיני האחדות והם כנגד שלש סעודות**

שם

**יוסף אמר לאחים שלשה לשונות: אל תעצבו ואל יחר בעניכם ולא תרגזו בדרך והם כנגד עבר הוה ועתיד.**

**יוסף אמר לאחים שלשה לשונות: אל תעצבו ואל יחר בעניכם ולא תרגזו בדרך והם כנגד עבר הוה ועתיד. לשונות אלו נאמרו גם ביחס לשבת ואכן בשבת צריך להיות כאילו כל מלאכתך עשויה ומלא ענג, ומתאחדים בו כל ההפכים**

שם

**הכסף והזהב הגשמיים הם לבוש לתשוקות רוחניות ויוסף היה צריך להכשירם ולזככם כדי שבהמשך ישראל יוכלו לקחתם עמם.**

מפשט הפסוקים משמע שיוסף תחילה כנס את כל הכסף תחת ידו ורק בסוף העביר את הכל לאוצרות פרעה שלא כמנהג העולם להעביר כל יום את ההכנסות של אותו יום?? ת: **הכסף והזהב הגשמיים הם לבוש לתשוקות רוחניות ויוסף היה צריך להכשירם ולזככם כדי שבהמשך ישראל יוכלו לקחתם עמם כ"רכוש גדול" ואם לא היה עושה כן היו מושכים את ישראל לעניינים שפלים ח"ו.**

**שם משמואל בראשית פרשת ויגש שנה תרעה**

**המדרש רומז למאבק מידות יסוד של רחמים ודין המיוצגות ע"י יהודה ויוסף ובמרכבה ע"י אריה ושור ומאבק זה נמשך עד ימות המשיח**.

מדרש תמוה אומר: "בשעה שהיו יהודה ויוסף מתוכחין זה עם זה אמרו מלאכי השרת זה לזה בואו נרד למטה ונראה שור וארי מתנגחין זה עם זה, בנוהג שבעולם שור מתיירא מפני ארי ועכשיו שור וארי מתנגחין ועומדין והקנאה ביניהם עד שבא משיח וכו'".?? ת: **המדרש רומז למאבק מידות יסוד של רחמים ודין המיוצגות ע"י יהודה ויוסף ובמרכבה ע"י אריה ושור ומאבק זה נמשך עד ימות המשיח שאז יתאחדו זה בזה בסיוע שמימי של המלאכים והמאבק בין יוסף ויהודה הוא שיקוף של העתיד ובהתוודעם זה לזה שורש לתיקון. וגם באופן פרטי בשבת יש שני מלאכים המלוים לו לאדם כדי להטיל שלום פנימי בין שני הכוחות.**

שם

**ראיה רוחנית היא חיבור והשפעה מן הרואה וכן היה בראיית משה רבנו את הארץ וכן רצה יעקב אבינו לראות את יוסף ולהשפיע עליו קדושה יתרה.**

**ראיה רוחנית היא חיבור והשפעה מן הרואה וכן היה בראיית משה רבנו את הארץ וכן רצה יעקב אבינו לראות את יוסף ולהשפיע עליו קדושה יתרה וזה נכון דווקא בסוף ימיו של הצדיק שאז הוא במעלה נישאה ויוסף הוא כלי לקבלת השפע וזה רמוז בבטוי "עודנו חי" בזכות שמירת הברית.**

שם

**זבחים נועדו לאכילה ואכילת כל אדם היא ענין פרטי ואינה עבודת הכלל רק בישראל שיש בהם אחדות פנימית שייך לומר שגם אכילה פרטית מתייחסת לכלל**.

בגמ' יש דיון אם בני נח הקריבו שלמים או רק עולות ולכאורה היה להם ללמוד מהנאמר אצל יעקב שנאמר בו "ויזבח זבחים" שהם שלמים?? ת:**זבחים נועדו לאכילה ואכילת כל אדם היא ענין פרטי ואינה עבודת הכלל רק בישראל שיש בהם אחדות פנימית שייך לומר שגם אכילה פרטית מתייחסת לכלל ואצל יעקב ובניו היתה התאחדות גמורה ונקראו כולם "נפש", וגם זכו להתגלות אלוקית ברמה של העתיד ואמרו "ברוך שם כבוד מלכותו לעולם ועד".**

שם

**יעקב אבינו רצה לקבוע בלב ישראל את הכח לקרוא ק"ש בגלות מצרים ולעשות התחלה לזה והכל הולך אחר ההתחלה.**

**מובא ברש"י שיעקב אבינו כשנפגש עם יוסף מיד קרא ק"ש. וצריך להבין מה הענין דווקא בק"ש?? ת:בזכות ק"ש יכולים ישראל לגבור על כל אויביהם ועל ארבע המלכויות ועל גוג ומגוג. ויעקב אבינו רצה לקבוע בלב ישראל את הכח לקרוא ק"ש בגלות מצרים ולעשות התחלה לזה והכל הולך אחר ההתחלה.**

**שם משמואל בראשית פרשת ויגש שנה תרעו**

**על חטא האכזריות הם אמנם חזרו בתשובה שלימה אבל על עצם המכירה הם נשארו איתנים בדעתם שדנוהו כדין ולכן נמנע יוסף מלהתגלות אליהם**.

צריך להבין: מדוע יוסף המשיך לצער את אחיו אחרי שקבלו עליהם את הדין והיו מוכנים להיות כולם לעבדים לעולם וגם אמרו "אשמים אנחנו?? ת: **חטאם של האחים היה כפול: עצם המכירה כאשר דנו אותו לפי דעתם למיתה או לעבדות ועוד האכזריות שגילו כלפיו בהתחננו אליהם והוא בשר מבשרם. על חטא האכזריות הם אמנם חזרו בתשובה שלימה אבל על עצם המכירה הם נשארו איתנים בדעתם שדנוהו כדין ולכן נמנע יוסף מלהתגלות אליהם ורק אחרי תחנוניו של יהודה והחשש לחיי האבא נכנע יוסף והתגלה לאחים.**

שם

**ויאמר יוסף אל אחיו אני יוסף העוד אבי חי. כוונת השאלה היא אם הוא חי במובן שיש לו רוח הקדש.**

ויאמר יוסף אל אחיו אני יוסף העוד אבי חי. לכאורה כבר ענו לו על השאלה הזו במפגש קודם ומה שקרה בינתים אין להם לדעת. **אלא כוונת השאלה היא אם הוא חי במובן שיש לו רוח הקדש. יוסף לא הודיע לאביו ממצבו כל השנים כי חשב שאם ה' לא הודיעו כנראה שכך ראוי ואין לו לעקוף את הרצון האלוקי וחשב אולי בגלל אבלותו אין לו רוה"ק. ואולי כן צריך להודיעו והיה מתלבט ורצה לעכב את הגלוי אלא שלא יכול עוד להתאפק.**

**שם משמואל בראשית פרשת ויגש שנה תרעז**

**המדרש המשיל את יוסף לבאר עמוקה מלאה צונן, היינו שיוסף בחי' מוח ושכל מבתי גואי וע"פ זה ניתן להסביר מחלוקת יוסף ויהודה שכל אחד רצה להנהיג את האחים לפי שורש מידתו**.

**ולפי האמור יובנו דברי המדרש שהמשיל את יוסף לבאר עמוקה מלאה צונן, היינו שיוסף בחי' מוח ושכל מבתי גואי וע"פ זה ניתן להסביר מחלוקת יוסף ויהודה שכל אחד רצה להנהיג את האחים לפי שורש מידתו**. חז"ל דימו את המקדש המחבר שמים וארץ לצוואר . וכן בנימין נמשל לצוואר באשר הוא ממוצע ומקשר בן יוסך שהוא הראש ליהודה שהוא הלב.

שם

**התעקשותו של יוסף להמשיך את צערם ומצוקתם של האחים היתה במטרה שכך יכופר להם חטאם לגמרי ולא יצטרכו עוד בנ"י למלחמת גוג.**

התעקשותו של יוסף להמשיך את צערם ומצוקתם של האחים היתה במטרה שכך יכופר להם חטאם לגמרי ולא יצטרכו עוד בנ"י למלחמת גוג ומגוג ולא למותו של משיח בן יוסף. **המחבר מביא שקבלה בידם מרבותיהם שאחרי קבוץ גלויות ישבו ישראל במנוחה ולא תהיה מלחמת גוג ולא ימות משיח בן יוסף.**

שם

**"חי" במובן שעומד בצדקו וזה היה קשה לו [ליעקב] להאמין שכל כך הרבה שנים לחיות במצרים ועוד להיות מושל בתוכה שיש לו כל האפשרויות להיכשל זה דבר שקשה להכילו**.

יעקב אבינו תחילה לא האמין לבניו שיוסף עדיין חי ולכאורה לא היתה לו סיבה לחשוד אותם בשקר אלא **ההסבר הוא שזה שהוא חי ולא מת האמין להם אבל הוא הבין מדבריהם שהוא עדיין "חי" במובן שעומד בצדקו וזה היה קשה לו להאמין שכל כך הרבה שנים לחיות במצרים ועוד להיות מושל בתוכה שיש לו כל האפשרויות להיכשל זה דבר שקשה להכילו.**והאמין כשראה את העגלות והבין שיש בהם מסר מיוסף שהאפן העגול משתנה מצבו כל הזמן **ומה שהיה למטה עומד לעלות וכך גם האדם אין לו להתייאש כשהוא למטה שהרי מצבו עתיד להשתנות לטובה.**

שם

**יעקב אבינו כשראה את יוסף עומד בצדקו סמך עליו שהוא יהיה ממלא מקומו בענין זה על הצד הטוב ביותר ולכן ציוה להעלותו ולקוברו בא"י.**

הקשו בזהר: איך יעקב אבינו ציוה להעלותו ממצרים ולקוברו בארץ והניח את ישראל לנפשם במקום להישאר עמם ולתמוך בהם רוחנית?? ת:**יעקב אבינו כשראה את יוסף עומד בצדקו סמך עליו שהוא יהיה ממלא מקומו בענין זה על הצד הטוב ביותר ומצדו היה מוכן למות מיד.**

**שם משמואל בראשית פרשת ויגש שנה תרעח**

**ובסוף יהודה ויוסף הודו זה לזה וקבלו אחד מהשני**. **וזהו מה שהמשילו חז"ל את יהודה לדורך ענבים המוציא את היין החוצה לעומת יוסף לזורע המכסה את הזרע עד שבטל בקרקע וצומח.**

**המחבר מאריך לבאר ההבדל בין מידתו של יוסף ללכת בסתר ובהצנע לעומת מידתו של יהודה להיות בהתגלות הקדושה ומוכיח שזה לאורך כל הדרך עד הגאולה האחרונה במשיח בן יוסף ובן דוד דרך מרדכי ואסתר** ולכן יוסף מסר לבנימין חמש חליפות לרמוז ענין המלבושים והכסוי..ולדעתו זה היסוד למחלוקת יוסף והאחים בהנהגה הראויה ושתי הדרכים אמת אלא שהן בזמנים מתחלפים **ובסוף יהודה ויוסף הודו זה לזה וקבלו אחד מהשני**. **וזהו מה שהמשילו חז"ל את יהודה לדורך ענבים המוציא את היין החוצה לעומת יוסף לזורע המכסה את הזרע עד שבטל בקרקע וצומח.**

שם

**האחים כקדושי עליון נתבעים על דבר דק שהיו צריכים לחשוב שהכל מיד ה' ואם נגזר עליהם להיות מרוחקים מה' היו צריכים לקבל עליהם את הדין כדוגמת דוד המלך כאשר ברח מאבשלום.**

מה שיוסף ציער את האחים עוד ועוד הכל היה לנקותם לגמרי מחטא המכירה. ולכאורה הם חזרו בתשובה מחטא המכירה ומה עוד נדרש מהם. מה גם שהחטא עצמו נכפה עליהם משמים וגם חשבוהו לרודף שדוחה אותם מלהיות קשורים עם ה'?? ת: **האחים כקדושי עליון נתבעים על דבר דק שהיו צריכים לחשוב שהכל מיד ה' ואם נגזר עליהם להיות מרוחקים מה' היו צריכים לקבל עליהם את הדין כדוגמת דוד המלך כאשר ברח מאבשלום ולהגיע לדרגת התבטלות כזאת לפני רצון ה' לא הגיעו בתשובתם ולכן יוסף חתר להביאם לכך כדי שלא ייענשו בעתיד בעשרה הרוגי מלכות.**

שם

**יש הבדל בין חכם הרואה את העתיד בחכמתו שרואה רק הסוף ולא את כל התהליך לעומת הנביא הרואה כאילו בעין גשמית ורואה את כל הגלגולים שעוברים עד התכלית.**

ויפול על צווארי בנימין אחיו ויבך. וברש"י על שני מקדשות שעתידין להיות בחלקו של בנימין וסופן ליחרב התוודעות יוסף והאחים היא פועל דמיוני על קבוץ גלויות בעתיד ויוסף ראה בנבואה כל קורות ישראל ובתוכם החורבנות ומהרגשות בא לידי בכי. **יש הבדל בין חכם הרואה את העתיד בחכמתו שרואה רק הסוף ולא את כל התהליך לעומת הנביא הרואה כאילו בעין גשמית ורואה את כל הגלגולים שעוברים עד התכלית וכך ראה יוסף במחזה נבואי.**

**שם משמואל בראשית פרשת ויגש שנה תרעט**

**יוסף רצה שכל התפתחות המהלך של התוודעותו לאחים לא יבא ע"י תפיסת אדם רק ע"פ גלוי אלוקי וכל זמן שלא ראה סימן ברור לכך חשב לנכון לעכב את המפגש.**

יש לתמוה מדוע התעכב יוסף להתגלות לאחיו אחרי שעשו תשובה גמורה והיו מוכנים להישאר עבדים ומסרו נפשם על בנימין?? ת: **יוסף רצה שכל התפתחות המהלך של התוודעותו לאחים לא יבא ע"י תפיסת אדם רק ע"פ גלוי אלוקי וכל זמן שלא ראה סימן ברור לכך חשב לנכון לעכב את המפגש רק כשלא היה יכול עוד להתאפק כאילו התפרצה מפיו ההתוודעות בלא שליטה רצונית.** ועוד יוסף ידע שכל מה שהוא עושה זה פועל דמיוני על הגאולה העתידה ורצה שגם בעתיד הגאולה לא תהיה בהתערבות אנושית אלא הכל יהיה מצדו ית' ואפילו לא יהיו ישראל זכאים.

שם

**וכאשר לא ענו אותו על זה הבין שאכן אין לו רוחה"ק. וממילא נפתרה השאלה מדוע ה' לא גילה לו עניינו של יוסף ומעתה מוטלת עליו החובה לגלות לו ומיד ציוה מהרו ועלו.**

העוד אבי חי. ויש להבין הלא כבר שאל להם השלום לאביכם הזקן אשר אמרתם העודנו חי, והשיבו לו שלום לעבדך לאבינו עודנו חי?? ת:**בשאלה השניה לא התכוון לחיים כמו כל אדם אלא לחיים שיש בהם רוח הקדש, וכאשר לא ענו אותו על זה הבין שאכן אין לו רוחה"ק. וממילא נפתרה השאלה מדוע ה' לא גילה לו עניינו של יוסף ומעתה מוטלת עליו החובה לגלות לו ומיד ציוה מהרו ועלו.**

שם

**האחים נהגו בחכמה כי אם היו אומרים לו שהוא המושל בהא הידיעה היה מבין שהוא המושל שציער אותם כל כך ואם כן כנראה לא בחינם**.

עוד יוסף חי וכי הוא מושל בכל ארץ מצרים. יש להבין הלא יותר יצדק בה"א הידיעה כי הוא המושל בכל ארץ מצרים?? ת:**האחים נהגו בחכמה כי אם היו אומרים לו שהוא המושל בהא הידיעה היה מבין שהוא המושל שציער אותם כל כך ואם כן כנראה לא בחינם אלא ודאי קדמה לזה פגיעה קשה של האחים בו אבל כשאמרו מושל סתם לא יתעורר חשד כזה.**

**שם משמואל בראשית פרשת ויגש שנה תרפ**

**רק כאשר גילו מסירות נפש להישאר עבדים ולא לראות בצרת אביהם הבין יוסף שעשו מצדם תשובה גמורה.**

הפגם של מכירת יוסף הנחשב כראש ישראל היה כעין החטא החמור ביותר ולא ניתן למחילה רק בתשובה מיוחדת שקשורה במח ומצות כיבוד אב היא מעין זה. **ורק כאשר גילו מסירות נפש להישאר עבדים ולא לראות בצרת אביהם הבין יוסף שעשו מצדם תשובה גמורה.**

**שם משמואל בראשית פרשת ויגש שנה תרפא**

**יעקב אבינו לא רצה לשלוח את בנימין מחשש שהוא יתפס בגזירת השעבוד בשביל כל ישראל שהוא צדיק יסוד עולם במקומו של יוסף**.

יש להבין דתחילה קבל יהודה את הדין והיה מוכן שכולם ישארו עבדים אח"כ בקש שהוא ישאר עבד ובנימין יעלה עם אחיו?? ת: **יעקב אבינו לא רצה לשלוח את בנימין מחשש שהוא יתפס בגזירת השעבוד בשביל כל ישראל שהוא צדיק יסוד עולם במקומו של יוסף ויהודה אמר לו שהוא כמלך ראוי לו להשתעבד במקומו. וזאת היתה הטעיה מסוימת מצד יהודה שכן באותה שעה ירד ממלכותו, אבל בעת שמסר נפשו על בנימין כופר לו עוון המכירה ושוב חזר למלכותו והיה ראוי להשתעבד במקום בנימין.**

**פרשת ויחי**

**שם משמואל בראשית פרשת ויחי שנה תרעא**

**במדרש האספו ואגידה לכם, האספו הטהרו. וביאור הדברים נראה שאסיפה שיהיו כולם כאיש אחד זה אי אפשר בלתי טהרת הלב.**

בא לגלות להם את הקץ ונתכסה ממנו. דהנה בתקוני הזהר ללבי גליתי לאברי לא גליתי דלמי שהוא בחי' לב נגלה הקץ. במדרש האספו ואגידה לכם, האספו הטהרו. וביאור הדברים נראה שאסיפה שיהיו כולם כאיש אחד זה אי אפשר בלתי טהרת הלב. ולפי"ז היתה כוונת יעקב שתהי' טהרת הלב ויבואו לבחי' לב ואז יוכלו לידע את הקץ מעצמם.

שם

**נראה כמו שהלך יעקב אבינו לבית עבר על י"ד שנה קודם לכתו לבית לבן כדי לקשר א"ע בתורה שלא יתקלקל ח"ו בבית לבן, כמו כן הי' י"ז השנים במצרים**

ויחי יעקב בארץ מצרים שבע עשרה שנה. מבואר בזוה"ק דאותן שבע עשרה שנה הי' ברום המעלות מאד. נראה כמו שהלך יעקב אבינו לבית עבר על י"ד שנה קודם לכתו לבית לבן כדי לקשר א"ע בתורה שלא יתקלקל ח"ו בבית לבן, כמו כן הי' י"ז השנים במצרים, כדי שיתקשרו ישראל ע"י אמצעות יעקב בקשר חזק ואמיץ שלא תזיק להם הגלות ח"ו.

שם

**גאולת ישראל מופיעה בלשון כפולה: יש בה גם יציאה מהשעבוד וגם לקיחתם אל ה' כמו בפעולת המכירה שזה הסתלקות של המוכר מהחפץ ולקיחתו ע"י הלוקח.**

גאולת ישראל מופיעה בלשון כפולה: יש בה גם יציאה מהשעבוד וגם לקיחתם אל ה' כמו בפעולת המכירה שזה הסתלקות של המוכר מהחפץ ולקיחתו ע"י הלוקח. וכן הוא בפרנסתם של ישראל יש פעולה כפולה : ירידת השפע משמים והתגשמותו כמזונות בארץ.

**שם משמואל בראשית פרשת ויחי שנה תרעב**

**באמת כשמגיעה השבת האדם צריך להיכנס למצב כאילו כל מלאכתו עשויה ואינו עתיד לחזור למלאכה ורק במוצאי שבת עושים הבדלה ומתחדש הצורך במלאכה.**

והנה בזוה"ק דהא דאין משתמשין באילן בשבת ע"ד הרמז הוא העץ הדעת טו"ר, והדבר מובן ששבת הוא עץ החיים עץ הנטוע במקום חיים כידוע ממדת שבת. אמרו ז"ל ששבת היא מנוחת מרגוע ולא מנוחת ארעי וקשה הלא היא מנוחה רק ליום אחד אך באמת כשמגיעה השבת האדם צריך להיכנס למצב כאילו כל מלאכתו עשויה ואינו עתיד לחזור למלאכה ורק במוצאי שבת עושים הבדלה ומתחדש הצורך במלאכה.והיחס בין שבת וימות החול דומה לעץ החים ועץ הדעת שהיו בגן-עדן.

שם

**יעקב אבינו נקרא שמש לרמז שאינו בר-שנוי כשמש לעומת השבטים הרומזים לחודשים ועלולים לשנוי כמו הירח.**

יעקב אבינו נקרא שמש לרמז שאינו בר-שנוי כשמש לעומת השבטים הרומזים לחודשים ועלולים לשנוי כמו הירח. יעקב ירד למצרים לשבור את קליפת מצרים כדי שלא תתגבר על ישראל ח"ו, וזכה לזה בזכות התבטלותו המוחלטת לרצון ה'. וזה מסביר איך היתה יכולה להיות לו עליה רוחנית בתוך טומאת ארץ מצרים.

שם

**ע"פ המקובלים היתה במצרים באותה תקופה קליפה קשה שגורמת לשכחה של כל רעיון טוב.**

ע"פ המקובלים היתה במצרים באותה תקופה קליפה קשה שגורמת לשכחה של כל רעיון טוב וירידת יעקב שהיה נטוע בעץ החיים היה ההפך מהקליפה הזאת ובכך פעל רבות למעטה ולהציל את ישראל ממנה לאור הגלות שם.

שם

**בגזירת השעבוד של ברית בין הבתרים היו ארבעה שלבים: גרות, להיות בארץ לא להם, עבדות וענוי. כל שלב היה בזמן אחר.**

בגזירת השעבוד של ברית בין הבתרים היו ארבעה שלבים: גרות, להיות בארץ לא להם, עבדות וענוי. כל שלב היה בזמן אחר.השלב של להיות הארץ לא להם זו תקופת שהותו של יעקב במצרים שחיו בכבוד גדול רק אי נוחות מסוימת שנמצאים לא במקומם.

שם

**מנשה ואפרים נולדו ליוסף בזמן שעוד היה בודד במצרים ואף שהיה לו צורך להתערב עם הבריות המשיך את התבודדותו בינו לבין עצמו ולכן בניו דומים ביסודם לשבטים.**

יעקב אבינו האריך בהדגשתו שהברכה לבני יוסף מתייחסת רק למנשה ואפרים וצריך להבין הטעם?? ת: לשבטי ישראל נכרתה ברית מיוחדת שלא יאבדו והם נולדו בהיות יעקב בודד בחרן וכל אחד מהם קבל צורה רוחנית מיוחדת לו . ובדומה להם מנשה ואפרים נולדו ליוסף בזמן שעוד היה בודד במצרים ואף שהיה לו צורך להתערב עם הבריות המשיך את התבודדותו בינו לבין עצמו ולכן בניו דומים ביסודם לשבטים.

שם

**זמרי התכוון לשם שמים ורק נגרר למעשה החטא בלא שליטה.**

יעקב אבינו בדבריו בברכתו מסתייג ממעשהו של שמעון בשכם ולא מזכיר את חטאו של זמרי. נראה שהטעם לכך הוא שזמרי התכוון לשם שמים ורק נגרר למעשה החטא בלא שליטה.

שם

**יעקב אבינו הקפיד על שמעון ולוי למרות שבנוכחותו העלו את ההצעה שאנשי שכם ימולו.**

יעקב אבינו הקפיד על שמעון ולוי למרות שבנוכחותו העלו את ההצעה שאנשי שכם ימולו, אלא שיעקב התכוון שימולו ויכנסו האחים ויקחו את דינה ולא שיהרגו אותם ועוד היה בברית המילה מעין מבחן אם כוונתם לטובה יתווסף בה שפע רוחני וברכה ואם לא זה עצמו יזיק להם.

שם

**חטא האחים במכירת יוסף וחטא קרח בבקשו את הכהונה שניהם נובעים מרצון גבוה שיצא מגדרו.**

חטא האחים במכירת יוסף וחטא קרח בבקשו את הכהונה שניהם נובעים מרצון גבוה שיצא מגדרו: האחים רצו מאד להישאר מחוברים אל ה' ולמשפחת יעקב ולכן לא ראו את דינו של יוסף נכוחה. וכן קרח שהיה איש גדול בעל רוח-הקדש התאווה לשרת ככהן גדול ושאיפה זו העבירתו על דעתו.

**שם משמואל בראשית פרשת ויחי שנה תרעג**

**האבות הם שורשי התורה. יעקב ובניו יחד כנגד שלש עשרה מידות שהתורה נדרשת בהם, משפחת יעקב המורחבת שבעים כנגד שבעים פנים שהתורה נדרשת בהם.**

האבות הם שורשי התורה. יעקב ובניו יחד כנגד שלש עשרה מידות שהתורה נדרשת בהם, משפחת יעקב המורחבת שבעים כנגד שבעים פנים שהתורה נדרשת בהם. יעקב אבינו בשנים שהיה במצרים חי בנחת והיה מחדש חידושים ובורא עולמות. ומכחם השפיע במחם ובלבם של ישראל התחזקות כנגד טומאת מצרים. הבטוי "האספו" מורה על טהרת הלב כי רק אם יש רצון אחד לעבודת ה' אפשר להיות דבקים זה בזה.

שם

**"ויהי" לשון יחיד לומר שכל ימיו של יעקב היו כמו יום אחד ארוך ושוים בעבודת ה' בין ימים של טובה בין ימים של צרה.**

"ויהי" לשון יחיד לומר שכל ימיו של יעקב היו כמו יום אחד ארוך ושוים בעבודת ה' בין ימים של טובה בין ימים של צרה כי כל עבודתו היתה לשם שמים גם לא דאג לקדושתו הפרטית ולכן זכה שה' ישרה שכינתו עליו.

שם

**יעקב חשב שמעלתו של אפרים ממנו יצא יהושע שהתבטל כלפי משה למרות היותו גם הוא ת"ח בפני עצמו זו מעלה גדולה יותר שיש בה גם את כח רבו.**

השם "מנשה" הוא לשון שכחה ולא יתכן שיוסף כאילו נותן שבח לה' על עניין שכחת תלמודו אלא שע"י השכחה ניתן בו כח עצמי ללימוד התורה בלי רב שילמד אותו ולכן חשב גם שמעלתו של מנשה גדולה, אבל יעקב חשב שמעלתו של אפרים ממנו יצא יהושע שהתבטל כלפי משה למרות היותו גם הוא ת"ח בפני עצמו זו מעלה גדולה יותר שיש בה גם את כח רבו.

שם

**ראובן היה ראוי לזכות לשלש המעלות של בכורה כהונה ומלכות ואבד את שלשתן ע"י הכעס.**

ראובן היה ראוי לזכות לשלש המעלות של בכורה כהונה ומלכות ואבד את שלשתן ע"י הכעס. שלשת המעלות משותפות ביסוד של חיבור: בין האב לבנים, בין השכל למידות ובין העם למלך. לעומת זאת מידת הכעס יוצרת פירוד ועוד שהיא גוררת עמה מידות רעות אחרות ומקלקלת הכל.

**שם משמואל בראשית פרשת ויחי שנה תרעד**

**כשבא יעקב לברך את בניו של יוסף נסתלקה ממנו שכינה בגלל מלכים רשעים שעומדים לצאת מהם.**

ע"פ רש"י כשבא יעקב לברך את בניו של יוסף נסתלקה ממנו שכינה בגלל מלכים רשעים שעומדים לצאת מהם ואח"כ נחה עליו רוחה"ק וברך אותם בזכות צדיקים שעתידים לצאת מהם ולא מובן טעם השנוי?? ת: נראה לומר שתחילה חשש שאם יברך אותם זה עלול לפגוע בשורש השבטים אח"כ התפלל שהרשעים לא יפגמו את השורש של השבטים עצמם ולכן ברך אותם .

שם

**יעקב אבינו זכה לרומם את אברי גופו למעלה שמעצמם יעשו את הראוי והנכון. ולכן הוא גם תקן תפילת ערבית שהיא כנגד איברים ופדרים חלקי הגוף של הבהמה.**

"שכל את ידיו" ובתרגום "אחכמינון לידוהי" שלא כמובן הפשוט יעקב אבינו זכה לרומם את אברי גופו למעלה שמעצמם יעשו את הראוי והנכון. ולכן הוא גם תקן תפילת ערבית שהיא כנגד איברים ופדרים חלקי הגוף של הבהמה וכך היה גם אצל בצלאל במעשה המשכן שהיתה חכמה בכפות ידיו וכן בדוד המלך שהיו רגליו מוליכות אותו מעצמן למקום תורה.

שם

**"ויקרא יעקב אל בניו" במדרש מפרש שיעקב קרא את ה'(אל) להיות עם בניו ויש בזה שלשה פירושים.**

"ויקרא יעקב אל בניו" במדרש מפרש שיעקב קרא את ה'(אל) להיות עם בניו ויש בזה שלשה פירושים: עם בניו, זימנו לפניהם שיהא מוכן ומזומן להם להתקשר עמו, מינהו כאפוטרופוס עליהם כמו על יתומים קטנים להשגיח עליהם שלא יסטו מהדרך ויכפה אותם להתיישר. ואפשר שכל הדעות קיימות: עם ה' זו הנשמה מזומן לפי הנפש ואפוטרופס כלפי הגוף העכור.

שם

**גוג הוא מבני יפת שכולו אחוז בחיצוניות וההתגברות עליו מקורה בכוחם הפנימי של ישראל וכן בית המקדש הוא לבם של ישראל.**

האספות האחים יכולה להיות רק מתוך טהרה פנימית שכולם מכוונים למטרה אחת בעבודת ה'.במדרש שתי דעות מה הראה להם: מלחמת דוד או בית המקדש. שניהם תוצאה של גלוי כח פנימי. גוג הוא מבני יפת שכולו אחוז בחיצוניות וההתגברות עליו מקורה בכוחם הפנימי של ישראל וכן בית המקדש הוא לבם של ישראל.

שם

**ליעקב אבינו היה גלוי נבואי של הקץ, אבל על גביו היה לו גלוי שכינה גבוה מאד והוא הסיח דעתו מגלוי הקץ מחשקו להתבונן בגלוי השכינה הגבוה.**

במד"ר מלמד שבא לגלות להם את הקץ ונתכסה ממנו. בטעם הכסוי יש לומר שתי דרכים: א. ליעקב אבינו היה גלוי נבואי של גלוי הקץ, אבל על גביו היה לו גלוי שכינה גבוה מאד והוא הסיח דעתו מגלוי הקץ מחשקו להתבונן בגלוי השכינה הגבוה. ב. יעקב אבינו כשבא להתבונן בקץ ראה לפניו את כל התלאות העתידין לבא על בנ"י ובא לידי עצבות והסתלקה ממנו השכינה.

שם

**גאולה בשאר עמים היא רק סילוק המשעבד אבל ישראל אחרי סילוק המשעבד עוד זקוקים לזכות מיוחדת להיות חלק ה'.**

גאולת ישראל ממצרים נאמרה בלשון כפולה ונזכרה כך פעמים. מדוע?? ת:גאולה בשאר עמים היא רק סילוק המשעבד אבל ישראל אחרי סילוק המשעבד עוד זקוקים לזכות מיוחדת להיות חלק ה'. וכך נאמר למשה: "בהוציאך את העם תעבדון את האלוקים על ההר הזה" , הוא מתן התורה.

**שם משמואל בראשית פרשת ויחי שנה תרעה**

**ומאה שלשים שנה שפרש אדה"ר מאשתו והוליד שדים ורוחות כנגדם היו מאה ושלשים שנה של יעקב לפני רדתו למצרים ופעל בהם לתיקונם.**

בחטא אדם הראשון היו משוקעים שלש העבירות החמורות גלוי עריות, עבודה זרה ושפיכות דמים והאבות הקדושים תקנו אותן במקביל אברהם , יצחק ויעקב. ומאה שלשים שנה שפרש אדה"ר מאשתו והוליד שדים ורוחות כנגדם היו מאה ושלשים שנה של יעקב לפני רדתו למצרים ופעל בהם לתיקונם ובתום התיקון נתגלתה מידתו של יעקב וחי מנין טוב במעין עולם הבא במצרים.

שם

**יעקב אבינו שהיה גופו מזוכך אין לו קבורה במובן הרגיל אלא מעין הורדת מלבוש וגניזתו.**

מאמר חז"ל ש"יעקב אבינו לא מת" מוקשה שהרי חנטו אותו והביאוהו לקבורה במערה?? ת:לפי המקובלים הקבורה נועדה למרק את גוף האדם ולסלק ממנו את כוחות הרע כדי שיקום נקי מיצר הרע לעולם הבא. אבל יעקב אבינו שהיה גופו מזוכך אין לו קבורה במובן הרגיל אלא מעין הורדת מלבוש וגניזתו. יוסף שציוה לחנוט אותו לא ידע שיעקב מזוכך עד כדי כך ונענש על כך ומת לפני אחיו.

שם

**אצל יעקב כל אחת מהמידות היתה בעצם ועומדת בפני עצמה. יעקב אהב את הטוב מפני שהוא טוב ושנא את הרע מפני שהוא רע. ולא כן יוסף.**

להבין ההבדל בין מידות חסד וגבורה שהיו אצל אברהם ויצחק לבין מידת התפארת של יעקה הכלולה מחסד וגבורה?? ת:אצל אברהם מידת החסד היתה בעצם ושנאת הרע באה כיון שהיא היפוכה של החסד וטפלה לה ולהיפך אצל יצחק. לעומתם אצל יעקב כל אחת מהמידות היתה בעצם ועומדת בפני עצמה. יעקב אהב את הטוב מפני שהוא טוב ושנא את הרע מפני שהוא רע. ולא כן יוסף ושניהם נקראים שבת רק יוסף הוא שבת דלילה שזה בחינת דחיית הרע וענייני החול ויעקב הוא בחינת שבת של היום שהוא בחינת הארת קדושה עליונה בפני עצמה.

**שם משמואל בראשית פרשת ויחי שנה תרעו**

**האמת היא שיעקב אבינו כל ימיו יחסית לאנשים אחרים חי חיי נחת אלא לא חי בנחת לפי מה שהיה ראוי לו בהתאם למעלתו ולצדקותו.**

הכתוב אומר על יעקב אבינו במצרים "ויחי" ולומדים מזה שרק אלו היו לו חיים של נחת וכל ימיו היו בצער ותמוה שבחור שבאבות יהי רוב ימיו בצער?? ת: אמנם יעקב אבינו במשך מאה ושלשים שנה תקן חטא אדם הראשון בשעה שפרש מאשתו והוליד שדין ורוחות . אבל האמת היא שיעקב אבינו כל ימיו יחסית לאנשים אחרים חי חיי נחת אלא לא חי בנחת לפי מה שהיה ראוי לו בהתאם למעלתו ולצדקותו.

שם

**מנשה רומז לגאולה בה נשכחות הצרות. אפרים רומז לפרנסה שהיא מפרה ומתרבה.**

מנשה רומז לגאולה בה נשכחות הצרות. אפרים רומז לפרנסה שהיא מפרה ומתרבה. יעקב בזכותו הפרנסה והעדיף את אפרים ויוסף בזכותו הגאולה והעדיף את מנשה.

שם

**ק"ש היא בבחינת פרנסה רוחנית שבאה מכוחו של אפרים שהקדימו יעקב ומכח זה נקבע הסדר שק"ש קודמת לגאולה.**

מובא במדרש שבזכות יעקב אבינו זכו עם ישראל לק"ש. והוא תמוה: הלא בלי ק"ש אינם יהודים בכלל?? ת: אין הכונה לעצם ק"ש אלא לענין הקדמת ק"ש לגאולה שלפני התפילה. ק"ש היא בבחינת פרנסה רוחנית שבאה מכוחו של אפרים שהקדימו יעקב ומכח זה נקבע הסדר שק"ש קודמת לגאולה.

שם

**יש שני מיני צדיקים: האחד קונה מעלותיו בהדרגה דרגא אחר דרגא והשני קונה בבת אחת או בקפיצות גדולות.יעקב היה מהמין הראשון ויוסף מהמין השני.**

יש שני מיני צדיקים: האחד קונה מעלותיו בהדרגה דרגא אחר דרגא והשני קונה בבת אחת או בקפיצות גדולות.יעקב היה מהמין הראשון ויוסף מהמין השני וכן בבניו של יוסף מנשה קנה בבת אחת וכן היה בגדעון שבא מזרעו ולעומתו אפרים קנה בהדרגה כעין התפתחות הפרי וכן היה ביהושע שבא מזרעו וזה מסביר את חיבתו של יוסף למנשה ושל יעקב לאפרים שהיו מתאימים לאופיים הרוחני.

שם

**במדרש "האספו"– הטהרו. רק ע"י טהרת הלב אפשר להגיע לדבקות רוחנית אמיתית.ומכחה ניתן לגבור על גוג ומגוג שכחם היה כח חיצוני בלבד.**

במדרש "האספו"– הטהרו. רק ע"י טהרת הלב אפשר להגיע לדבקות רוחנית אמיתית.ומכחה ניתן לגבור על גוג ומגוג שכחם היה כח חיצוני בלבד. המקדש של העתיד יהיה מאש שלהבת חפצם של כל הדורות לבניינו וכן יש להבין מאמר חז"ל שירד מאש משמים.

**שם משמואל בראשית פרשת ויחי שנה תרעז**

**במזונות שני חלקים חלק אחד פשוט והוא ניתן לכל הבריות אבל בישראל שנפשם ונשמתם ממקום גבוה מאד אמור המזון לזון גם חלקים גבוהים על יסוד "מוצא פי ה'" השרוי במזון.**

במדרש מדמים קושי הפרנסה ללידה ולקריעת ים סןף ועוד וקשה הלא מזונות ניתנים לכל הבריות ואף לבהמות וניתנים בדין ומדוע זה כל כך קשה?? ת:במזונות שני חלקים חלק אחד פשוט והוא ניתן לכל הבריות אבל בישראל שנפשם ונשמתם ממקום גבוה מאד אמור המזון לזון גם חלקים גבוהים על יסוד "מוצא פי ה'" השרוי במזון. וחיבור כח רוחני בגשמי הוא דבר קשה במיוחד.

שם

**פחז כמים הפחז והבהלה אשר מהרת להראות כעסך כמים הללו הממהרים במרוצתם, לכך אל תותר ליטול כל היתרות שהיו ראויות לך וכו'. צריך להבין איך הם מקבילים?**

ראובן בכורי אתה כוחי וראשית אוני יתר שאת ויתר עז פחז כמים אל תותר. וברש"י כוחי וראשית אוני היא טפה ראשונה שלו שלא ראה קרי מימיו, יתר שאת זו כהונה ויתר עז מלכות, פחז כמים הפחז והבהלה אשר מהרת להראות כעסך כמים הללו הממהרים במרוצתם, לכך אל תותר ליטול כל היתרות שהיו ראויות לך וכו'. צריך להבין איך הם מקבילים?? ת: יעקב אבינו בלידת ראובן היתה נשמתו מחוברת בעליונים והולידו מכח הנשמה והיה הנולד ראוי להיות מחבר עליונים ןתחתונים כמעשה הכהונה וכן לאחד את כל עם ישראל כמלכות אבל הכעס יוצר פירוד בין הדבקים ואם חכם חכמתו מסתלקת ויש בזה דמיון למים בהם אין התקשרות כלל.

**שם משמואל בראשית פרשת ויחי שנה תרעח**

**יעקב כל מעשיו מכוונים ליעד אחד לעבודת ה' בתום הלב והדעת. יעקב אבינו בשנים שהיה במצרים וחי חיי נחת מתוך שלימות פנימית עליונה טרח להכניס את האחדות הפנימית שהשיג בעמל השנים ללבם של ישראל.**

כדי להבין את אישיותו המיוחדת של יעקב צריך להתבונן בהיפוכו הוא עשיו עליו נאמר שהוא כולו מפוזר ומפורד כל הזמן קופץ מענין לענין מתאוה לתאוה , אין אצלו קשור בין הראש לבין מידות הלב. לעומתו יעקב כל מעשיו מכוונים ליעד אחד לעבודת ה' בתום הלב והדעת. יעקב אבינו בשנים שהיה במצרים וחי חיי נחת מתוך שלימות פנימית עליונה טרח להכניס את האחדות הפנימית שהשיג בעמל השנים ללבם של ישראל כדי שיעמדו בנסיון הגלות במצרים. אחרי מותו תקפו אותם כוחות טומאה גדולים ונסתם לבם ועיניהם כמו הטומאות הבאות למת אחרי צאת הנשמה. יוסף המשיך את עבודתו הרוחנית של יעקב ופרנס אותם רוחנית אחריו.

שם

**יש הבדל בין הבטוי "קרהו אסון" לבין "קראהו אסון". הראשון הוא לשון מקרה והשני הוא לשון קריאה כאילו הזמנתו לפגוש את האסון.**

הבחנה לשונית חשובה במקרא השופכת אור להבנת פסוקים רבים במקראות: יש הבדל בין הבטוי "קרהו אסון" לבין "קראהו אסון". הראשון הוא לשון מקרה והשני הוא לשון קריאה כאילו הזמנתו לפגוש את האסון. המחבר מביא דוגמאות נוספות המבססות את ההבחנה החשובה הזאת.

**שם משמואל בראשית פרשת ויחי שנה תרעט**

**אין האור ניכר רק מתוך החושך ולכן יצר ה' את ארבע המלכויות עוד בראשית הבריאה ועל ידם ניכרת מעלת האדם מישראל ואם לא היו ישראל חוטאים היתה מציאותם מחוץ לעם ישראל ולא היו משועבדים תחתם.**

אין האור ניכר רק מתוך החושך ולכן יצר ה' את ארבע המלכויות עוד בראשית הבריאה ועל ידם ניכרת מעלת האדם מישראל ואם לא היו ישראל חוטאים היתה מציאותם מחוץ לעם ישראל ולא היו משועבדים תחתם.המלכויות חלקן מחשיכות את השכל וחלקן ממלאות את הלב בתשוקות רעות. זהו חסד אלוקי שה' נותן בלב המלכויות להציק לישראל וע"י כך נוצרת שנאה בישראל כלפיהם וכך פחות מתערבים בהם. הגאולה ממצרים היתה בשני שלבים: תחילה באה התעוררות הלב בתפילה וזה פעל את עצם היציאה. ובשלב שני בא גלוי שכלי של השגות גבוהות על ים סוף. יום טוב ראשון של פסח הוא נגד עצם היציאה ושביעי של פסח כנגד קריעת הים.

**שם משמואל בראשית פרשת ויחי שנה תרפ**

**יש במזון האדם חלק אלוקי הוא "מוצא פי ה'" עליו יחיה האדם בחלקו הנפשי והנשמתי והצירוף הזה הוא קשה להתקיים ורק השגחה אלקית גוברת על הקשיים הנ"ל.**

מובא במדרש שיש קושי כפול בענייני הגאולה של האדם וכן בענייני הפרנסה: באדם עצמו יש עירוב של כוחת טומאה וקלקול בתוך נפשו ומאידך יש כוחות הרס ותאוה חיצוניים וכדי לגבור מבית ומחוץ הוא נדרש להשגחה אלוקית מיוחדת וכן בענין הפרנסה, יש במזונות אדם שני חלקים, חלק המזון הזן את הגוף והוא משותף לגוים ולבעלי החיים. מצד שני יש במזון האדם חלק אלוקי הוא "מוצא פי ה'" עליו יחיה האדם בחלקו הנפשי והנשמתי והצירוף הזה הוא קשה להתקיים ורק השגחה אלקית גוברת על הקשיים הנ"ל

**שם משמואל בראשית פרשת ויחי שנה תרפא**

**על יעקב אבינו נאמר בחז"ל שהוא לא מת אלא גופו שהיה מזוכך נטמן במערה ונפשו התחברה עם נפשות אבותיו. וכשקרבו ימיו הרגיש באור חוזר מהעולם העליון.**

ויקרבו ימי ישראל למות. המדרש אומר שגם יעקב אמר "ושכבתי עם אבותי" ולא מובן למה נאמר "אף יעקב"?? ת: על יעקב אבינו נאמר בחז"ל שהוא לא מת אלא גופו שהיה מזוכך נטמן במערה ונפשו התחברה עם נפשות אבותיו. וכשקרבו ימיו הרגיש באור חוזר מהעולם העליון ולכן דוקא במותו נקרא "ישראל".

שם

**יעקב אבינו רצה לגלות לבניו את הקץ ונסתם ממנו. נראה שרצה לגלות את הקץ של "אחישנה" שהרי הקץ של בעתה עדיף שישאר מכוסה.**

יעקב אבינו רצה לגלות לבניו את הקץ ונסתם ממנו. נראה שרצה לגלות את הקץ של "אחישנה" שהרי הקץ של בעתה עדיף שישאר מכוסה. הדרך הישרה לקרב קץ אחישנה היא קיום מצוות התורה, אבל בזמן שלפני התורה ישנן דרכים אחרות והכוחות החיצונים מתנגדים להן ויעקב רצה לגלות להם הדרכים וכיצד להימלט מהחיצונים וזה "מסטורין של מלך". ויסוד הכל הוא יראת שמים טהורה.

שם

**הם[האחים] חשבו שמעתה יחל השעבוד ואמרו להשתעבד ליוסף אולי יחשב להם במקום השעבוד למצרים.**

אחרי מות יעקב מיהרו האחים לבא לפני יוסף ואמרו לו הננו לך לעבדים ולכאורה הרי ראו בבכייתו שמחל להם מלב שלם ,אלא הם חשבו שמעתה יחל השעבוד ואמרו להשתעבד ליוסף אולי יחשב להם במקום השעבוד למצרים

שם

**יש המתענים ומסתגפים בימי השובבים לתקן החטא הידוע ואמר הרבי מקאצק שהמועיל ביותר הוא הסיגוף בלימוד התורה .**

**שם משמואל בראשית פרשת ויחי שנה תרפב**

**וזו היתה עצה עמוקה מלפני ה' שבהגיעם למצרים שבה התרכזו כוחות טומאה מכל העולם תתפרץ מלבם כל החיות של הקדושה שתעמוד להם נגד כל הכוחות המנגדים.**

יעקב אבינו בחור שבאבות היו רוב ימיו חיי צער וגם בניו לא רוו נחת וזו היתה עצה עמוקה מלפני ה' שבהגיעם למצרים שבה התרכזו כוחות טומאה מכל העולם תתפרץ מלבם כל החיות של הקדושה שתעמוד להם נגד כל הכוחות המנגדים ולא יטמעו חלילה במצרים.

שם

**יעקב חשש שאם ייברכם בעוד יש להם קשור עם הרשעים עלול לפגוע בכל השבט לכן בקש לרומם ולהגביה את השבטים שלא יהיה להם חיבור עם הרשעים.**

בברכת יעקב לבניו של יוסף יש כמה תמיהות: א. מדוע נסתלקה ממנו שכינה בשביל רשעים שעתידים לצאת מהם הלא אין דנים על סמך עתיד רחוק? ב. מה משמעות הבטוי "קחם נא אלי" במקום "הגש"? ת:יעקב חשש שאם ייברכם בעוד יש להם קשור עם הרשעים עלול לפגוע בכל השבט לכן בקש לרומם ולהגביה את השבטים שלא יהיה להם חיבור עם הרשעים ויהיו ראוים לברכה שלימה.

**שם משמואל בראשית פרשת ויחי שנה תרפג**

**יוסף בתחבולת הגביע רצה להביא את אחיו לידי אחדות גמורה ביניהם ובנימין היה אז צדיק הדור וכולם היו מוכנים להיות עבדים טפלים לו.**

יוסף בתחבולת הגביע רצה להביא את אחיו לידי אחדות גמורה ביניהם ובנימין היה אז צדיק הדור וכולם היו מוכנים להיות עבדים טפלים לו זו אחדות שיכולה לקיימם בגלות. וזה הטעם עצמו שאחרי מות יעקב רצו להיות עבדים ליוסף.

**שם משמואל בראשית פרשת ויחי שנה תרפד**

**יעקב אבינו בקש מיוסף שלא יקבור אותו במצרים ויש בזה כמה טעמים: א. שלא יעשו אותו המצרים ע"ז ועוד..**

יעקב אבינו בקש מיוסף שלא יקבור אותו במצרים ויש בזה כמה טעמים: א. שלא יעשו אותו המצרים ע"ז. ב. שהיה גופו קדוש ושכינה שרתה עליו גם במותו ובמכת כנים שלקה עפר הארץ אם היו עולים בגופו זה כמו טומאה במקדש.

מבחר שם משמואל חומש שמות

בס"ד

**פרשת שמות**

שם משמואל שמות תרע"א

**בני ישראל במצרים כל זמן שהיה יוסף בחיים השפיע עליהם חיות בעבודת ה' ולא יכלו המצרים להשתעבד בהם.**

**בני ישראל במצרים כל זמן שהיה יוסף בחיים השפיע עליהם חיות בעבודת ה' ולא יכלו המצרים להשעבד בהם, אבל אחרי מות יוסף הפרו ברית מילה והחלו להידמות למצרים ולקחו המצרים את החיות ושעבדו אותם יותר ויותר.**

שם משמואל שמות תרע"א

**בגאולה מהגלויות הבאות ששורשן הוא גלות מצרים הן לא יהיו מותנות בהתעוררות של ישראל אלא תבא הגאולה בכל מצב שיהיו ישראל.**

**הרצון שתהי' הגאולה דוקא ממקור העליון בלי התעוררות התחתונים, דמחמת שגאולת מצרים היא מקור ושורש לכל הגאולות כמבואר כ"ז במדרשים. וזאת כדי שגם הגאולה מהגלויות הבאות ששורשן הוא גלות מצרים לא יהיו מותנות בהתעוררות של ישראל אלא שתבא הגאולה בכל מצב שיהיו ישראל.**

שם משמואל שמות תרע"ב

**ידוע שישראל במצרים היו נשמות גבוהות מאד אשר ירדו למטה בקליפות ונתגלגלו בדור המבול ובדור הפלגה אך שם הוסיפו לחטוא ונתמרקו בגלות מצרים.**

**דהנה ידוע שישראל במצרים היו נשמות גבוהות מאד אשר ירדו למטה בקליפות באותן ק"ל שנה של אדה"ר ונתגלגלו בדור המבול ובדור הפלגה אך שם הוסיפו לחטוא ונתמרקו בגלות מצרים כמבואר בכתבי האריז"ל. מובא בספר המגיד להב"י שיש נשמות שנשתאב בהם הרע כ"כ שאין בכח גיהנם למרק, ואם יתלבנו ע"י הגיהנם לא ישאר בהם ח"ו מאומה, ולהם אין להן תקון רק ע"י גלגול, אך באשר עבירה גוררת עבירה ואם יתגלגלו כמו שהם בעוד הזוהמא רבה בהם בתקפה אי אפשר לקוות מהם שום תועלת כי העבירות הקודמות ימשכום בתוקף לעבירות עוד יותר גדולות, אך העצה שהם יורדין לגיהנם להחליש הזוהמא ולא שיתמרקו לגמרי ואח"כ באים בגלגול מתוך תקוה שישפרו מעשיהם.**

שם משמואל שמות תרע"ב

**ארץ ישראל היא המאחדת את ישראל ולא נתערבו עד שעברו את הירדן, וידוע מענין א"י שהיא חיות דקדושה.**

כי ארץ ישראל היא המאחדת את ישראל ולא נתערבו עד שעברו את הירדן, וידוע מענין א"י שהיא חיות דקדושה וארץ צבי כתיב בה גמדא ופשטה כאילו הי' בה רוח חיים כי היא רומזת לארץ עליונה. ודוד המלך שהיה מרכבה לה הי' תמיד בחיות ורגש הנפש בשירות ותשבחות.

שם משמואל שמות תרע"ב

**מובא בזוה"ק שהדיבור הי' בגלות, ולא היו יכולים רק לנאוק נאקת חלל ולצעוק מפני נוגשיו אבל לא באופן שתיקרא תפלה.**

**ובזוה"ק שהדיבור הי' בגלות, ולא היו יכולים רק לנאק נאקת חלל ולצעוק מפני נוגשיו אבל לא באופן שתקרא תפלה, רק אחר התעוררות הגאולה במחשבתו יתברך שהיתה גאולה בפנימיות. אח"ז נאמר בלשון אחרת כי לא נאקו נאקת חלל לבד ולא צעקה בעלמא מפני נוגשיו, אלא צעקת בנ"י באה אלי שהוא לשון תפלה גמורה**

שם משמואל שמות תרע"ב

**באם היתה גזירה זו [בעניין התבן] טרם שהיתה הגאולה שבהעלם, הי' ח"ו בלתי יכולת לסבול גזירה רעה כזו,**

**יש ליתן טעם בפשיטות מדוע אחרו פעמי גזירה זו עד אחרי השליחות הראשונה, כי באם היתה גזירה זו טרם שהיתה הגאולה שבהעלם, הי' ח"ו בלתי יכולת לסבול גזירה רעה כזו, ורק ע"י שכבר היתה הגאולה בהעלם היתה להם התחזקות.**

שם משמואל שמות תרע"ג

**מדת גומל חסד הוא מי שתשוקתו לעשות חסד ובזה שעושה חסד הוא משלים את תשוקתו. ומדת רחמנות אינה להשלים את תשוקתו אלא למלאות חסרון הנצרך.**

**לבאר מהו ההפרש שבין רחמנים לגומלי חסדים. אף שלכאורה בני בקתא חדא נינהו, שונים הם זה מזה, שמדת גומל חסד הוא שתשוקתו לעשות חסד ובזה שעושה חסד הוא משלים את תשוקתו, וע"כ מהדר אחר הצריכין לחסד, . ומדת רחמנות אינה להשלים את תשוקתו אלא למלאות חסרון הנצרך, ואם לא יזדמנו לפניו אנשים שהם בצרה וצריכין לרחמים איננו חסר לנפשו ע"כ אינו מהדר אחריהם. האומנם שיש רחמן מפאת רכות לבו והוא מרחם על קשי יום בשביל להשקיט המית לבו, אבל אין זה שבח מדת הרחמנות שזה בודאי הוא רק לטובת עצמו.**

שם משמואל שמות תרע"ג

**איש שיש לו צרה רח"ל ומתפלל להשי"ת אם איננו משים אל לבו צערו אלא כביכול צער השכינה כל המקטרגים בדילין ממנו.**

**בזמן שאדם מצטער שכינה מה אומרת קלני מראשי, ואיש שיש לו צרה רח"ל ומתפלל להשי"ת אם איננו משים אל לבו צערו אלא כביכול צער השכינה כל המקטרגים בדילין ממנו.אבל זה עצמו קשה ויש לו סייעתא מצד הקב"ה.**

שם משמואל שמות תרע"ג

**עד ההתגלות בסנה היתה צעקת בנ"י רק מפני הנושים וכשירד ה' להצילם היתה צעקתם עבור כבוד השכינה.**

שם משמואל שמות תרע"ג

**יש לומר שהצדיקות הללו [המיילדות] במה שהחיו את הילדים היו מלאות שמחה ופניהן מצהילים ועל כן הקפיד עליהן פרעה.**

**יש לומר שהצדיקות הללו במה שהחיו את הילדים היו מלאות שמחה ופניהן מצהילים ועל כן הקפיד עליהן פרעה אבל הן השיבו כי כישראליות בעלות דקות החומר הן תמיד במצב שמחה טבעי ומאותו טעם גם טבע הנשים ללדת בקלות ובמהירות.**

שם משמואל שמות תרע"ד

**והנה כל שלשה אלה התורה וארץ ישראל וחיי העוה"ב נקראו מתנה, כי מתנה היא דבר שאינו שייך לו אלא שדעת אחרת מקנהו.**

**במדרש: שלש מתנות טובות נתן הקדוש ברוך הוא לישראל וכולם לא נתנם להם אלא ע"י יסורין התורה וארץ ישראל וחיי העוה"ב. אלו מקבילות לשלשת חלקי האדם נפש רוח ונשמה. ארץ ישראל מקבילה לנפש, והתורה לרוח, ועוה"ב לנשמה. והנה כל שלשה אלה נקראו מתנה, כי מתנה היא דבר שאינו שייך לו אלא שדעת אחרת מקנהו, כן כל שלשה הדברים הללו אינם שייכים לאיש קרוץ מחומר אלא הם באדם בבחי' מתנה:**

שם משמואל שמות תרע"ד

**בהכרח שגם בשורש הי' נמצא בדקות גדולה חסרון אצל האבות, אף שבהם לא הי' נחשב לפגם מ"מ בדורות הבאים יהי' ניכר ונראה.**

**הדורות הראשונים אף שהיו צדיקים לא הורישו מצדקתם לבניהם כלל, ואף האבות לא הגיעו אלי' בשלימות גמורה. ובהכרח שגם בשורש הי' נמצא בדקות גדולה חסרון, אף שבהם לא הי' נחשב לפגם מ"מ בדורות הבאים יהי' ניכר ונראה וכמ"ש הרמב"ן בפסוק פן יש בכם שורש פורה ראש ולענה כי האב שורש והבן נצר משרשיו יפרה. וע"כ לא הגיעה הגלות בהם בעצמם אלא הגירות לבד ולא היו בכלל ועבדום ועינו אותם, כי הם מצד עצמם לא הי' נחשב להם לפגם.**

שם משמואל שמות תרע"ד

**בשם הרבי מקאצק שהעתקת דירת אדם מעיר לעיר היא ענין גדול שהוא ענין העתקת שורש נשמתו.**

שם משמואל שמות תרע"ד

**"העושק יהולל חכם" זה משה עושק שעשקו אותו דתן ואבירם, יהולל חכם עירבבו אותו, ויאבד את לב מתנה.**

**אך דתן ואבירם גרמו כל אלה שלא יהי' התיקון בשלימות, כבמדרש כי העושק יהולל חכם ויאבד את לב מתנה אמ"ר יהודה ב"ר סימון כי העושק יהולל חכם זה משה עושק שעשקו אותו דתן ואבירם, יהולל חכם עירבבו אותו, ויאבד את לב מתנה ...אלא הם שהקניטוהו ואמרו לו ירא ה' עליכם וישפוט ואף הוא הקפיד ואמר ומאז באתי אל פרעה, וא"כ דתן ואבירם גרמו שלא הי' נעשה התיקון בשלימות וצריכין עוד מירוק בשאר גלויות:**

שם משמואל שמות תרע"ד

**שלש מתנות נתנו לישראל: עולם הבא, א"י ותורה וכנגד שלש המלכויות:בבל, פרס, יוון.**

**שלש מתנות נתנו לישראל: עולם הבא, א"י ותורה וכנגד שלש המלכויות:בבל, פרס, יוון, עוה"ב הוא עולם ברור לעומתו בבל עירוב טוב ורע. ארץישראל רצון אלוקי לעומתה פרס תאוות רעות. תורה לעומתה יון חכמה חיצונית ואדום כנגד כולם**

שם משמואל שמות תרע"ה

**מצד הלבבות יש התאחדות בישראל, כאמרם ז"ל מה תמר אין לו אלא לב אחד אף ישראל אין להם אלא לב אחד לאביהם שבשמים.**

**דהנה ידוע שמצד השכל כל איש הוא בפני עצמו, כאמרם ז"ל אין דעתן של בני אדם שוה, ובזוה"ק נודע בשערים בעלה בשעורין דילי' כל חד וחד דמשער בלבי'. אך מצד הלבבות יש התאחדות בישראל, כאמרם ז"ל מה תמר אין לו אלא לב אחד אף ישראל אין להם אלא לב אחד לאביהם שבשמים. ישראל במצרים היו משועבדים שעבוד כפול , וכמו שאמר יתרו ברוך ה' אשר הציל אתכם מיד מצרים ומיד פרעה, ופירש"י מצרים אומה קשה פרעה מלך קשה. ולפי האמור יש לפרש מאמר הכתוב שהבטיח ה' ליעקב ואנכי אעלך גם עלה, עליה כפולה.**

שם משמואל שמות תרע"ה

**לזה שלח לו יוסף לאמר שמני אלקים לאדון לכל מצרים היינו שמעתה הוא האדון לכל מצרים ולא שר הארץ ולכן פרנסתו תהיה מיד יוסף.**

**דיוסף ידע ביעקב שלא יתרצה לרדת מצרימה להיות השפעת מזונותיו באמצעות שר הארץ, וכמו שהתפלל בהליכתו לבית לבן ונתן לי לחם לאכול שפירש האלשיך שהתפלה היתה שהשי"ת בכבודו ובעצמו יתן לו לחם לאכול ולא באמצעות שר הארץ,**

שם משמואל שמות תרע"ה

**כמעט שני הפכים בנושא אחד, שהמכה פעלה במצרים ומ"מ ישראל שהיו בהם כדמיון הולד במעי אמו לא נגעה בהם המכה לרעה.**

ולפי האמור יובן הקושי שביציאת מצרים יותר מכל השעבודים שבעולם שהיתה כמעט שני הפכים בנושא אחד, שהמכה פעלה במצרים ומ"מ ישראל שבהם כדמיון הולד לא נגעה בהם המכה לרעה, אבל בקריעת ים סוף שכבר היתה לישראל מציאות בפני עצמן אינו דומה לקושי שביציאת מצרים:

שם משמואל שמות תרע"ה

**ה' כעס על סרובו של משה ללכת לגאול את העם ונטל ממנו הכהונה ונתנה לאהרן.**

**ה' כעס על סרובו של משה ללכת לגאול את העם ונטל ממנו הכהונה ונתנה לאהרן.וקשה : מה הקשר בין החטא והעונש? ועוד בסופו של דבר לא התבטלה ממנו הכהונה הגדולה והוא שמש בכהונה ורק מבניו ניטלה?? ת:מידת הכהונה היא התמסרות למען העם תוך התעלמות מחשבונות אישיים. יותר מאוחר משה תקן עניין מסירותו לעם וזכה לכהונה אבל בגלל שזה לא היה לו בתולדה לא עבר לבניו. מה עוד שהם נולדו לפני כן.**

שם משמואל שמות תרע"ז

**הא דישראל נמשלו לכוכבים נמי בענין זה, שהם נרצים מצד כלל ישראל, ומצד הפרט כל איש ואיש מישראל בפ"ע.**

**ולפי"ז יתפרש נמי הא דישראל נמשלו לכוכבים נמי בענין זה, שהם נרצים מצד כלל ישראל, ומצד הפרט כל איש ואיש מישראל בפ"ע... ומעתה יש לומר דשבעים נפש הם כלל ישראל, ומספר שבעים מקביל לכלל העולם ושבעת ימי בראשית, וכנגד שבעים שמות יתב"ש, ושבעים השרים הסובבים את הכסא, ושבעים שרי האומות, ושבעים אומות כמ"ש יצב גבולות עמים למספר בנ"י, והם מקבילים לריצוי של ישראל מצד הכלל. אך י"ב השבטים שברית כרותה עם כל אחד מהם בפ"ע, וא"א שיעדר ח"ו אחד מהשבטים, הם מקבילים לריצוי ישראל מצד הפרט.**

שם משמואל שמות תרע"ז

**שם ישראל נכללים בו שלשה ענינים שמורה עליהם שם ישראל, א' לשון שררה ב' אותיות ישר אל או שיר אל אותיות דדין כאותיות דדין, ג' הוא נוטריקון לי ראש.**

**דשם ישראל נכללים בו שלשה ענינים שמורה עליהם שם ישראל, א' לשון שררה ע"ש כי שרית עם אלקים ועם אנשים ותוכל, ב' אותיות ישר אל או שיר אל אותיות דדין כאותיות דדין, ג' הוא נוטריקון לי ראש. הענין השלישי שמורה עליו שם ישראל הוא נוטריקון לי ראש, היינו שתעודת איש ישראל להיות ראש וראשית הבריאה, וע"כ כאשר מזדמנים לפני האדם מעשים בלתי ראויים, ישים הדברים אל לבו שמעשים כאלה אינם מתאימים עם מסת מעלתו.**

שם משמואל שמות תרע"ז

**שם יעקב מורה על הכנעה, אף שלכאורה הוא היפוך ממה שמורה שם ישראל.**

**שם יעקב המורה על הכנעה, אף שלכאורה הוא היפוך ממה שמורה שם ישראל, שזה על התנשאות וזה על שפלות, מ"מ אין זה סתירה לזה. דההכנעה היא להשי"ת בלבד.**

שם משמואל שמות תרע"ז

**בעיקבתא דמשיחא מתבקשים ביותר תקוני תפילה.**

**בעיקבתא דמשיחא מתבקשים ביותר תקוני תפילה. ע"כ צריך כל איש העומד להתפלל לצייר בנפשו עד כמה גדלה מעלת תפילתו, ועד כמה היא מתבקשת**

שם משמואל שמות תרע"ז

**המעשים טובים נחשבים רק לפי מידת ההתלהבות וכח הנפש שבהם.**

**המעשים טובים נחשבים רק לפי מסת ההתלהבות וכח הנפש שבהם, ומעשה קטן שנעשה בהתלהבות וכח הנפש חשוב יותר מאלפי מעשים גדולים הנעשים בקרירות רוח.**

**פרשת וארא**

**שם משמואל שמות פרשת וארא שנה תרעא**

**ארבע לשונות של גאולה כנגד ארבע המלכויות, וכנגד ארבע מיני גהינם.**

**ארבע לשונות של גאולה כנגד ארבע המלכויות, וכנגד ארבע מיני גהינם ןכנגד ארבע מיני מרות באדם וגלות מצרים והגאולה ממנה היא כנגד כח הגלויות והגאולה מהן ומקבילות לארבע גזירות שהיו במצרים ...**

שם משמואל וארא תרע"א

**"ידיעה" היא לשון חיבור. ה' לא נודע לאבות הכונה שההתקשרות לאבות לא היתה מצידו ית' אלא פרי יוזמתם והתקרבותם של האבות.**

**"ידיעה" היא לשון חיבור. ה' לא נודע לאבות הכונה שההתקשרות לאבות לא היתה מצידו ית' אלא פרי יוזמתם והתקרבותם של האבות. במצרים ה' נודע למשה רבנו ודרכו שהוא בחינת "דעת" חדרה גם לכל ישראל. וישראל נבחנו במידה זאת בגזירה האחרונה שלמרות כל הפיזור באיסוף התבן נשארו מחוברים ומאוחדים והשוטרים הוכו עבור כלל ישראל.**

שם משמואל וארא תרע"א

**במד"ר כי מה האדם שיבוא אחרי המלך את אשר כבר עשוהו, הפסוק הזה נאמר על שלמה ועל משה, שלמה המלך חשב שהוא ירבה נשים ולא יטה לבבו וחשב שהטעם הנגלה הוא הכל וגם משה בתחילה טעה בטעות דומה וראה את המציאות הקשה בה היו נתונים ישראל ונתקשה בזה.**

**במד"ר כי מה האדם שיבוא אחרי המלך את אשר כבר עשוהו, הפסוק הזה נאמר על שלמה ועל משה, שלמה המלך חשב שהוא ירבה נשים ולא יטה לבבו וחשב שהטעם הנגלה הוא הכל ואין זה כך והמצוה היא עצה מרחוק ויש לה טעמים נסתרים מעין כל חי. וגם משה בתחילה טעה בטעות דומה וראה את המציאות הקשה בה היו נתונים ישראל ונתקשה בזה ולא הביט אל עומק ההנהגה האלוקית הנסתרת והקבועה עוד מראשית הבריאה..**

שם משמואל וארא תרע"א

**שלמה כמלך לא היתה בו מידת הענוה השלימה ולכן גם לא נתגלה לו טעם פרה רק למשה בגודל ענוותו. ובעת הכנסת הארון נתגלה בחוסר חכמתו ונתלבש במידת הענווה של דוד אביו ונעשה לו נס ונכנס הארון.**

**מובא במדרש ששלמה המלך כאשר בא להכניס את הארון בשער המקדש לא נכנס והיה מתבייש עד שהביא ארונו של דוד והתפלל ונכנס הארון. ביאור המדרש לדעת המחבר: שלמה כמלך לא היתה בו מידת הענוה השלימה ולכן גם לא נתגלה לו טעם פרה רק למשה בגודל ענוותו. ובעת הכנסת הארון נתגלה בחוסר חכמתו ונתלבש במידת הענווה של דוד אביו ונעשה לו נס ונכנס הארון.**

שם משמואל וארא תרע"א

**עיקר יראת שמים היא שלא יתקלקלו הקירוב והדביקות שלו, ולא יראת עונש שהרי זה כמו שמתירא מן הדוב ואין זה נקרא יראת שמים.**

**מילה היא ענין קרבן וקרבן הוא כשמו קירוב ודביקות. אך יובן עפי"מ שהגיד כ"ק אבי אדמו"ר זצללה"ה שעיקר יראת שמים היא שלא יתקלקלו הקירוב והדביקות שלו, ולא יראת עונש דהיא רצועה בישא לאלקאה לרשיעיא שהרי זה כמו שמתירא מן הדוב ואין זה נקרא יראת שמים, . והנה הענין האלקי השורה בכל איש ישראל הוא באמצעות שבת, ומשם דבקים נפשות ישראל באהבה, ע"כ צריך שתעבור עליו שבת אחת לקשור נפשו באהבה. מה שנוהגין בשבת לבקר את התינוק מפני שהוא אבל על תורתו ששכח. אך יש להבין למה בשבת דווקא. ונראה שזה עצמו הוא תנחומין של תינוק מה שבזה העולם יהי' לו שבת, ובמעי אמו לא הי' לו זה,**

שם משמואל וארא תרע"א

**מצות העליה לרגל היא דווקא ברגלים בפסח זהו חסד מיוחד מצידו ית' ובשבועות בזכות קבלת התורה ובסוכות בזכות התשובה ביום הכיפורים .**

**מצות העליה לרגל היא דווקא ברגלים ולא בשבתות וראשי חודשים. צריך להבין מדוע?? ת:לבא להיראות מי יאמר שהוא זכאי לכך? רק בפסח זהו חסד מיוחד מצידו ית' ובשבועות בזכות קבלת התורה ובסוכות בזכות התשובה ביום הכיפורים מתקיים בנו "וימינו תחבקני". בשבתות כל אחד זוכה לפי הכנתו לפני שבת ע"פ הדין.. והוא כעין עולם הבא שכל אחד זוכה למדור בפני עצמו לפי הכנתו...**

שם משמואל וארא תרע"א

**טעם מצות מילה בשמיני, שביום השמיני אחר דאתיישב בי' חילא דהאי עלמא שורה קדושה עליונה על כל נפש מישראל.**

**בטעם מצות מילה, שביום השמיני אחר דאתישב בי' חילא דהאי עלמא שורה קדושה עליונה על כל נפש מישראל, ושמיני רומז למה שעל הטבע, כי הטבע היא שבעה, ובכל מה שבטבע אין צורך לסלק הערלה, אך למה שלמעלה מהטבע צריך לסלק הערלה לבל תהי' לה אחיזה במה שלמעלה מהטבע**

שם משמואל וארא תרע"א

**הערלה מקלקלת ההתכנסות והאחדות וכשמסולקת יש התאחדות שלימה בעליונים ובתחתונים.**

**במילה יש שמחה והתכנסות ומשתה גם למטה וגם למעלה והטעם כי הערלה מקלקלת ההתכנסות ואחדות וכשמסולקת יש התאחדות שלימה בעליונים ובתחתונים. עניין רפואה נזכר בברכה שמינית שכן היא מעולם העליון מעל הטבע והרפואה הראשונה היא באה לעולם בעניין המילה ובזכות זה באה רפואה לעולם גם בדברים אחרים.**

שם משמואל שמות פרשת וארא שנה תרעג

**הכל הוא בדוגמא אחת: ד' הגזירות וד' הלשונות של גאולה, וארבע המלכיות, וד' הקדושות שהם ג' אבות ומשה רבינו ע"ה, וג' מועדים ושבת, והרביעי בכל אלה הוא הכולל את שלשת הקודמים**.

**קיצור הדברים שהכל הוא בדוגמא אחת, ד' הגזירות וד' הלשונות של גאולה, וארבע המלכיות, וד' הקדושות שהם ג' אבות ומשה רבינו ע"ה, וג' מועדים ושבת, והרביעי בכל אלה הוא הכולל את שלשת הקודמים: ובזה יש לפרש המקרא וארא אל אברהם וגו' בא"ש ושמי הוי' לא נודעתי להם. כי ידוע ששם הוי' נקרא גופא דאילנא בפי המקובלים כי הוא כמו גוף האילן שמסתעפין ממנו ענפין הרבה, כן כל שאר השמות מסתעפין משם הוי' כאשר האריך בזה בעל גנת אגוז, וע"כ לאבות הקדושים שהי' לכל אחד ענין מיוחד ולא היו כוללים הכל יחד כמו משה רבינו ע"ה, לא הי' נגלה אליהם בשם הוי' שהוא כולל כל שאר השמות, אבל למשה שהי' כולל את כולם נגלה אליו בשם הוי' שהוא שם הכולל: ולפי האמור יובן שפרשה זו היא תירוץ מספיק על קושית משה רבינו ע"ה, שמאחר שישראל היו בידם ג' מעלות טובות מג' האבות שהם לעומת ע"ז ג"ע שפ"ד, הי' להם מירוק בג' הגזירות הראשונות, אבל אחר שנעשו עמו של משה והכניס בהם המעלה הרביעית שכלולה משלשתן ושע"כ נגלה עליו בשם הוי' כנ"ל שוב היו צריכין מירוק לעומת מעלה זו, והמירוק הי' הגזירה הרביעית כנ"ל וזכו לשבת ותורה: וממוצא הדברים שטרדת התורה, היינו השם כל עיונו בה, וכל חושיו משוטטים בתורה, וכן נמי שבת שמשליך באמת ממנו כל מחשבות וטרדות עוה"ז, ושיהי' כאילו כל מלאכתך עשוי', זוכה לעומתן לעונג שבת שכולל נמי כל חושיו, כי אין למעלה מעונג,**

שם משמואל וארא תרע"ג

**ונראה דהנה שם הוי' משמעו הי' הוה ויהי', והוא שם העצם שאינו נתלה במקבל, כי אף אם יצויר שאין כאן עולם נברא, נמי נוכל לומר על השי"ת הי' הוה ויהי'.**

**ונראה דהנה שם הוי' משמעו הי' הוה ויהי', והוא שם העצם שאינו נתלה במקבל, כי אף אם יצויר שאין כאן עולם נברא, נמי נוכל לומר על השי"ת הי' הוה ויהי'. לעומת זאת שאר השמות תלויים במקבלים כמו שם אדנות שאין לו משמעות רק בשעה שיש אנשים מקבלים אדנותו ית' ושמות אלו ההבטחה בשמם עלול לשנוי בהתאם למצב המקבלים אבל ההבטחה בשם הויה ברוך הוא היא הבטחה מוחלטת ללא תנאי ואין בה שנוי**

שם משמואל וארא תרע"ג

**נאמר בשבת כי אות היא ביני וביניכם, ופירש"י שבחרתי בכם בהנחילי לכם את יום מנוחתי למנוחה.**

**נאמר בשבת כי אות היא ביני וביניכם, ופירש"י שבחרתי בכם בהנחילי לכם את יום מנוחתי למנוחה. שבת שהרי איננו זכר לעשי' אלא זכר לשביתה, ששבת הקדוש ברוך הוא במעשה בראשית ובמה שהנחילו לישראל זה לאות שישראל הם בדוגמתה והבחירה בהם אינה נתלית בשום דבר.**

שם משמואל וארא תרע"ג

**בהפרש שבין לשון ששון לשמחה פירשו המפרשים שששון הוא הבא פתאום מחמת שהשיג דבר אשר לא שיער מראש ולא עלה על דעתו שישיגהו ושמחה היא הבאה בהדרגה,**

**הנה בהפרש שבין לשון ששון לשמחה פירשו המפרשים שששון הוא הבא פתאום מחמת שהשיג דבר אשר לא שיער מראש ולא עלה על דעתו שישיגהו ושמחה היא הבאה בהדרגה, וכמו שכתוב שש אנכי על אמרתך כמוצא שלל רב, ומציאה היא דבר שלא שיער מראש.**

שם משמואל שמות פרשת וארא שנה תרעד

**אין מתנאי הבעל תשובה שיהי' חוטא מקודם, ואחת היא אם הי' חוטא מקודם או לאו,**

**אין מתנאי הבעל תשובה שיהי' חוטא מקודם, ואחת היא אם הי' חוטא מקודם או לאו, ובאמת גם מה שהתשובה מכפרת היא נמי מטעם ביטולו לרצון השי"ת שהוא בעיניו ככלי חרס שבור ששבירתו מטהרתו, והיינו באשר הוא בטל להשי"ת ממילא נפרדו ממנו העוונות.**

שם משמואל וארא תרע"ד

**באשר האבות היתה להם מציאות בעיני עצמן בצד מה שוב היתה התדבקותם בהשי"ת רק ע"י פרטות מדותיהם ע"כ המצוות שנצטוו היו נמי פרטיות כל אחד לפי מהותו.**

**באשר האבות היתה להם מציאות בעיני עצמן בצד מה שוב היתה התדבקותם בהשי"ת רק ע"י פרטות מדותיהם הטובות אברהם באהבה יצחק ביראה וכו', ע"כ המצוות שנצטוו היו נמי פרטיות כל אחד לפי מהותו. משה היה לו ביטול גמור וזכה לתורה כללית מקיפה תרי"ג מצוות.**

שם משמואל וארא תרע"ד

**משה רבנו זכה לעשות יחודים גבוהים והוריד את התורה לעם ישראל ואם היה היחוד מושלם היה העולם מגיע לתקונו.**

**משה רבנו זכה לעשות יחודים גבוהים והוריד את התורה לעם ישראל ואם היה היחוד מושלם היה העולם מגיע לתקונו. ישראל עצמם עושים יחוד בדרגה מסוימת בתפילין של ראש ושל יד ובשבת, השבת עצמה זוכין לזה במקום התפילין.**

שם משמואל וארא תרע"ד

**למידת הדין יש שני פנים: דין פשוט מוחלט כפשוטו ויש דין שהוא בעצם רק הכנה לגלוי של רחמים וכך היה במצרים בגזרה הרביעית של מניעת התבן.**

**למידת הדין יש שני פנים: דין פשוט מוחלט כפשוטו ויש דין שהוא בעצם רק הכנה לגלוי של רחמים וכך היה במצרים בגזרה הרביעית של מניעת התבן. על פניו נראה הסתר גמור ודין קשה ובאמת זה הכנה שנדרשה להחלת המכות ויסוד למתן תורה...וישראל היו עתידים להיווכח בזה בעצמם גם ידיעה שכלית וגם בהרגשה בחוש.**

שם משמואל וארא תרע"ד

**ישראל כיון שאמרו נעשה ונשמע זכו שכל מעשיהם גם בלא כונה יתקבלו בשמים לרצון.**

**ישראל כיון שאמרו נעשה ונשמע זכו שכל מעשיהם גם בלא כונה יתקבלו בשמים לרצון . אומות העולם בעמדם בדין טענו לזכותם שכל מעשיהם היו לטובת ישראל וה' דחה דבריהם ואמר שלא עשו אלא לצרכם ושלל טענתם שראוי להם שכר מכל מקום אחר שישראל נהנו ממעשיהם ואמר להם שמידה זאת רק בישראל שקבלו נעשה ונשמע ולגוים אין חלק בזה.**

שם משמואל וארא תרע"ד

**בעולם בתחומים שונים יש סיבות והכנות ויש את התכלית לשמה נועדו ההכנות. הצדיקים חותרים לתכלית והרשעים נאחזים בהכנות.**

**בעולם בתחומים שונים יש סיבות והכנות ויש את התכלית לשמה נועדו ההכנות. הצדיקים חותרים לתכלית והרשעים נאחזים בהכנות כגון: הרעב והטעמים באוכל הן הכנות כדי שהאדם לא ישכח לאכול והתכלית היא הזנת הגוף והנפש. או החשק המיני והמתלווה לו הוא רק הכנה להבאת ילדים לעולם וגידולם שזה התכלית והרשעים נאחזים באוכל בענייני הטעם ובמין בענג הפיזי וכיוצא בזה. ה' נתן לאדם את השכל וכוחות הנפש המתאימים שיאחז בתכלית ולא יתפתה אחר ההכנה. וזו הבחירה שלו לבחור בנכון ובטוב.**

שם משמואל וארא תרע"ד

**כל הגליות וכל הגאולות הן רק הכנה וסיבה להגיע אל התכלית שהיא ימות המשיח, ענין הגסת הדעת היא הכנה לתכלית היינו להיות לבו מוגבה בדרכי ה'.**

**וכל הגליות וכל הגאולות הן רק הכנה וסיבה להגיע אל התכלית שהיא ימות המשיח, , וענין הגסת הדעת היא הכנה לתכלית היינו להיות לבו מוגבה בדרכי ה'. הכנת חודש שבט היינו התחדשות החיות יש לה תכלית נכבדה הבאה לקראתנו לשלום, ואיש הנלבב איננו נמשך אחר התחדשות החיות לבד, אלא לתכלית נכבדה, שבלעדי התכלית הנכבדה אין התחדשות החיות שוה כלום, ואולי עוד מקלקל, וכמו שביציאת מצרים הי' התנאי הראש וראשון בהוציאך את העם ממצרים תעבדון את האלקים על ההר הזה, והרי שלא היו נמשכין אחר ההכנה לבד אלא אחר התכלית. וכן הוא בעניינים רבים.**

שם משמואל שמות פרשת וארא שנה תרעה

**יסורי הגלות כמה שיהיו קשים הם קלים בהרבה מיסורי הגהינם. וכן על ידי הגאולה מהגלות במופתים נגרם קדוש ה' גדול ויש בזה גם זכות לישראל**.

**למירוק חטאי ישראל ע"י הגלות במקום הגהינם שני יתרונות חשובים: א. יסורי הגלות כמה שיהיו קשים הם קלים בהרבה מיסורי הגהינם. ב. על ידי הגאולה מהגלות במופתים נגרם קדוש ה' גדול ויש בזה גם זכות לישראל שהיו בעקיפין גורמים לקדוש ה' הגדול שהוא תכלית כל הבריאה.**

שם משמואל וארא תרע"ה

**הגויים שהיינו בגלות תחת ידם שבעקיפין גרמו לגלויי הנס שנעשה לישראל וקדוש ה ' הם צריכים להלל בזכות שנתגלגלה לידם וקל וחומר אנחנו בעלי הנס.**

**מובא בפסוק: הללו את ה' כל גוים שבחוהו כל האומים כי גבר עלינו חסדו, ואינו מובן מה יש לגוים להלל על נסים שנעשו לנו?? ת: בשם קדושת הלוי נאמר שהגויים שהיינו בגלות תחת ידם שבעקיפין גרמו לגלויי הנס שנעשה לישראל וקדוש ה ' הם צריכים להלל בזכות שנתגלגלה לידם וקל וחומר אנחנו בעלי הנס. לפי זה מובן עניינם של התנאים שהיו מחבבין את הצרות הכוונה שהיו מבינים את תכלית הצרות וקדוש ה' שבא בעקבותם לכן גם בזמן הצרה היתה חביבה בעיניהם. וזו משמעות העצה העמוקה שאברהם אבינו בחר לזרעו את המירוק במלכויות.**

שם משמואל וארא תרע"ה

**ככל שגדל סרוב פרעה לשחרר את ישראל כן גדל קדוש ה' שבא ע"י המכות.**

**ככל שגדל סרוב פרעה לשחרר את ישראל כן גדל קדוש ה' שבא ע"י המכות ולולי שישראל לא היו יכולים לעמוד עוד במצרים היה ה' מביא על פרעה מכות גדולות יותר שיביאו לקדוש ה' יותר גדול וזה נדחה לעתיד בגאולה אחרונה.**

שם משמואל וארא תרע"ז

**רבים מהנביאים עשו נסים בתוך הטבע מכח התפילה כמו פקידת עקרות, הורדת גשמים וכדומה הנסים בתוך הטבע נעשים בשם קל שדי.**

**יש שני סוגי נסים: נסים מעל הטבע ונסים בתוך הטבע.יהושע בזכות התמדתו בתורה זכה לעשות נס מחוץ לטבע כמו העמדת החמה. רבים מהנביאים עשו נסים בתוך הטבע מכח התפילה כמו פקידת עקרות, הורדת גשמים וכדומה הנסים בתוך הטבע נעשים בשם קל שדי והנסים מעל הטבע בשם הויה ב"ה.**

שם משמואל וארא תרע"ז

**מעלה גדולה לאדם שהוא חכם ויודע טעמי המצוה ובכל זאת עושה בתום לב כמצוות מלך.**

**מעלה גדולה לאדם שהוא חכם ויודע טעמי המצוה ובכל זאת עושה בתום לב כמצוות מלך. המצוה פועלת בעליונים כיון שהאדם העושה מתוך קבלת עול מלכותו ית' הוא כשליח של הקב"ה אבל אם עושה בגלל הבנתו זו מצוה בעלמא ואינה פועלת בעליונים.**

שם משמואל וארא תרע"ח

**הסרוב העקשני של פרעה היה חשוב משני טעמים שכן כך הוא הזמין מכות נפלאות שגרמו לקדוש ה' ועוד שזה הצדיק את המכות שבאו עליו כדין.**

שם משמואל וארא תרע"ח

**לשבת השפעה רוחנית לטובה על כל אדם בישראל בין צדיק בין רשע ובלבד שלא יהיה מחלל שבת. ויוצאים בה לחירות כמו ביציאת מצרים ויש בה ארבע תקיעות במקביל לארבע לשונות של גאולה.**

שם משמואל וארא תרע"ח

**מכת הברד היתה ממקום עליון ביותר וכדי לבטלה היה צורך בתפילה מיוחדת שע"ז בעיר היתה מעכבת בה.**

**משה, במכת ברד לא התפלל בתוך העיר בגלל עבודה זרה שהיתה בה ולכאורה תמוה: ראשית לא מצינו שזה מעכב בתפילת ישראל בגלות במקומות יישובם, ועוד בצואה היה די בכסוי ומאי שנא?, ועוד הרי במכות ראשונות זה לא עכב?? ת: מכת הברד היתה ממקום עליון ביותר וכדי לבטלה היה צורך בתפילה מיוחדת שע"ז בעיר היתה מעכבת בה.**

שם משמואל וארא תרע"ט

**שלשת האבות זכו לנפש רוח ונשמה המלובשות בגוף ומשה רבנו זכה לדרגת "חיה" המקיפה את הגוף. והוא זכה לה בזכות מסירות נפש מיוחדת.**

**וארא אל אברהם וגו'. פרשה זו סתומה מאד, וגם מה שהשיב השי"ת למשה עתה תראה, אינו מובן במה מתורצת שאלתו למה זה שלחתני?? ת: שלשת האבות זכו לנפש רוח ונשמה המלובשות בגוף ומשה רבנו זכה לדרגת "חיה" המקיפה את הגוף. והוא זכה לה בזכות מסירות נפש מיוחדת הכוללת גם את חלקו בעולם הבא כמו שאמר "מחני נא" וגם בדבור הקשה כלפי שמיא למרות ידיעתו שיענש על כך. ולכן האבות זכו רק לנסים מלובשים בטבע ומשה זכה לנסים מעל הטבע שמקורם בשם הויה ברוך הוא. הדבור "עתה תראה" בנגלה הוא עונש ובסתר הוא שכר גבוה.**

**פרשת בוא**

**שם משמואל שמות פרשת בא שנה תרעא**

שם משמואל בוא תרע"א

**יש מצב רוחני שכל התעוררות נבלעת בתוכו ואינה פועלת בו לטובה ונראה שזה מידת הגאוה.**

**צריך להבין, אחר שהיתה התגלות אלקות והי' ביטול אצל מצרים, מדוע לא פעלה אצלם שיחזרו למוטב?? ת: יש מצב רוחני שכל התעוררות נבלעת בתוכו ואינה פועלת בו לטובה ונראה שזה מידת הגאוה שכל תוספת קדושה עוד מוסיפה בו גאוה וכן היה פרעה שאמר לי יאורי וכו'**

שם משמואל בוא תרע"א

**בא אל פרעה. כ"ק זקיני זצוקללה"ה מקאצק זי"ע אמר כי אצל השי"ת אין שייך לשון "לך" כי מלוא כל הארץ כבודו.**

**בא אל פרעה. כ"ק זקיני זצוקללה"ה מקאצק זי"ע אמר כי אצל השי"ת אין שייך לשון "לך" כי מלוא כל הארץ כבודו, עכתדה"ק. והא דכתיב במכת דם לך, יש לומר משום דכתיב הנה יוצא המימה לעשות נקביו ואין כבודו יתב' להזכיר שמו יתב' בזה.**

שם משמואל בוא תרע"א

**אמר הרבי מקאצק על דברי התנא דב"א (פ' י"ח) חייב אדם לומר מתי יגיעו מעשי למעשי אבותי, היינו שתהי' להם עכ"פ "נגיעה" במעשה אבות,**

**אמר הרבי מקאצק על דברי התנא דב"א (פ' י"ח) חייב אדם לומר מתי יגיעו מעשי למעשי אבותי, היינו שתהי' להם עכ"פ נגיעה במעשה אבות, עכתדה"ק. וישראל שלקחו את הפסח וקשרו אותו לעיני המצרים בזה היה גלוי של מסירות נפש בדמיון מה לעקידה.**

שם משמואל בוא תרע"ב

**מובא במפרשים שבעלי חיים טהורים אינם משחיתים כמו הטמאים הבאים מקליפות טמאות. והארבה כל אחד בפני עצמו איננו משחית ורק אוכל לתומו כדי צורכו,**

**מובא במפרשים שבעלי חיים טהורים אינם משחיתים כמו הטמאים הבאים מקליפות טמאות. יש לתמוה מדוע הארבה שהוא טהור היה למכה משחיתה במצרים?? ת: במין הארבה כל אחד בפני עצמו איננו משחית ורק אוכל לתומו כדי צורכו, אבל ברבויו העצום הופך למכה משחיתה.**

שם משמואל בוא תרע"ב

**המצרים היו מאד חומריים ודרך החומר להיות נכנע ולכן אומות העולם קרובים לתשובה ופרעה הקשה לבו במיוחד.**

**והנה בענין חיזוק לב פרעה מדוע נענש ע"ז הלא לא היתה הבחירה בידו,?? ת: המצרים היו מאד חומריים ודרך החומר להיות נכנע ולכן אומות העולם קרובים לתשובה ופרעה הקשה לבו במיוחד וגם כאשר החרטומים נכנעו ואמרו לו :"הטרם תדע כי אבדה מצרים" הוסיף להתעקש.**

שם משמואל בוא תרע"ב

**חג הוא לשון הקפה שתהיה השמחה מקיפה את כל האישיות ואם יהיו טרודים בדאגה לילדים שהשאירו במצרים לא תהיה שמחתם שלימה.**

**ויאמר משה בנערינו ובזקנינו נלך בבנינו ובבנותינו וגו' כי חג ה' לנו. יש להבין מה הקשר בין החג ללקיחת הטף?? ת: חג הוא לשון הקפה שתהיה השמחה מקיפה את כל האישיות ואם יהיו טרודים בדאגה לילדים שהשאירו במצרים לא תהיה שמחתם שלימה. פרעה לא קבל את זה וחשב שרוצים לברוח ושזה לא דבר ה' ולכן לא חשש מעונש אם ימנע אותם. מללכת לחוג.**

שם משמואל בוא תרע"ב

**מצד קדושת הראשית שבאדם עצמו מזה נסתעף שגם הראשית שחוץ לגופו נתקדש, וזה קידוש בכורות ראשית הבנים. וראשית קנינו הוא ראשית בהמה טהורה. ואף כל דבר המשמש לגופו, הוא פטר חמור.**

**במכת בכורות היה ביטול הראשית שלהם, לעומתה נתרוממה ונתקדשה הראשית בישראל. והנה יש ראשית בכל דבר, פסח הוא ראשית מועדי ישראל, א"י ובהמ"ק זה הוא ראשית העולם, ובנפש הראשית הם המוח והלב וכולם נזכרים בפרשה. , ואם האדם מקדש את לבו ומוחו אז שוכנת אתו תורת ה' בקרבו ממש ואורייתא וקב"ה כולא חד. והנה מצד קדושת הראשית שבאדם עצמו מזה נסתעף שגם הראשית שחוץ לגופו נתקדש, וזה קידוש בכורות ראשית הבנים. וראשית קנינו הוא ראשית בהמה טהורה. ואף כל דבר המשמש לגופו, הוא פטר חמור. ומזה תצא לנו תוכחת מוסר לכל אדם שיתייקר בעיניו הראשית שלו ולא יוציאו ח"ו לבטלה. וכן הראשית שבכל יום ויום יהי' כולו מוקדש לגבוה.**

שם משמואל בוא תרע"ג

**לשאלה מדוע הקשה ה' את לב פרעה שלש תשובות: במכות הראשונות הוא הקשה לבו מעצמו, ה' חיזק את לבו לעמוד בסבל של המכות...**

**לשאלה מדוע הקשה ה' את לב פרעה שלש תשובות: א. במכות הראשונות הוא הקשה לבו מעצמו ולכן בתמורה ה' הקשה את לבו בהמשך. ב. פרעה מחמת המכות היה עלול להיכנע אבל לא מתוך כניעת אמת לפני ה' אלא מחמת הסבל של המכות ולכן ה' חיזק את לבו לעמוד בסבל של המכות. ג, בדרך הטבע היה אמור להיכנע כדרך הגויים הקרובים לתשובה והוא סרב בעקשנות להכניע עצמו.**

שם משמואל בוא תרע"ג

**רצונו של הקדוש ברוך הוא בכל הבריאה שתהי' לכבודו זה מוכרח להתקיים, ואם הרשע איננו נותן לה' כבוד על צד הטוב מוכרח שיצמח ממנו קידוש ה' באופן אחר[ע"י מכות וצרות].**

שם משמואל בוא תרע"ג

**באדם יש שני פתחים פתח למוח ופתח ללב. וכנגדן שתי בריתות ברית המעור וברית הלשון, המעור הוא פתח המוח שדרך שם יורד הזרע שהוא מהמוח. והלשון היא פתח הלב כאמרם ז"ל לישנא קולמסא דליבא.**

**וכל ערל לא יאכל בו. יש להתבונן בטעם ערל דאסור בפסח, הגם כי הוא אסור בכל הקדשים. והנה באדם יש שני פתחים פתח למוח ופתח ללב. וכנגדן שתי בריתות ברית המעור וברית הלשון, המעור הוא פתח המוח שדרך שם יורד הזרע שהוא מהמוח. והלשון היא פתח הלב כאמרם ז"ל לישנא קולמסא דליבא, בלתי אפשר לאיש שיהי' השכל שלו זך ונקי אלא א"כ הוא שומר ברית המעור. וכ"כ בלתי אפשר שיהי' לאיש לב טהור אלא א"כ שומר פיו ולשונו פסח נוטריקון פה סח. הנה כי מצות הפסח שומרת פיו ולשונו של אדם. ומצות מילה היא השמירה של המוח כנ"ל. ע"כ בזכות שתי מצוות אלו נגאלו ישראל. וצריכין זה לזה, ומהאי טעמא חייבים על ביטולם כרת, כי זה כל האדם ואם לא הוא כבהמה ונכרתה הנפש ההיא מעמה.**

שם משמואל בוא תרע"ד

**גזירה זו [הרבעית, בעניין הקש] היתה לקחת מישראל את שכלם ודעתם ע"י הטרדות והבהלה, ונוסף על אשר עד כה העבידום ביגיעת כפים הוסיפו עתה להעבידם בשכלם ודעתם.**

**נראה לומר בענין הגזירה הרביעית לא תאסיפון לתת תבן לעם וגו' אתם לכו קחו לכם תבן מאשר תמצאו, ויפץ העם בכל ארץ מצרים לקושש קש לתבן, שכבר אמרנו שגזירה זו היא לקחת מישראל את שכלם ודעתם ע"י הטרדות והבהלה, ונוסף על אשר עד כה העבידום ביגיעת כפים הוסיפו עתה להעבידם בשכלם ודעתם.**

שם משמואל בוא תרע"ד

**ענין תפילה של יד ותפילה של ראש, שתפילה של יד היא התקשרות ישראל באהבה, וצריכה שתהא שימה כנגד הלב, ותפילה של ראש היא על המוח שהיא יראה.**

**יש לומר שזהו ענין תפילה של יד ותפילה של ראש, שתפילה של יד היא התקשרות ישראל באהבה, וצריכה שתהא שימה כנגד הלב, ותפילה של ראש היא על המוח שהיא יראה. ולעומת שהאדם ירא מהשי"ת, לעומתו כחות הרע והנשפעים מהם יראים ממנו.**

שם משמואל בוא תרע"ד

**הכבדת הלב של פרעה, אף שלפי השקפה שטחית היתה נראית כמעכבת בגאולתן של ישראל, נהפוך הוא שזו עצמה היתה הסיבה לגאולתן.**

**וממוצא הדברים שהכבדת הלב של פרעה, אף שלפי השקפה שטחית היתה נראית כמעכבת בגאולתן של ישראל, נהפוך הוא שזו עצמה היתה הסיבה לגאולתן. וזה שהשיב לו השי"ת כי אני הכבדתי את לבו, שמאתי יצאו הדברים, למען שתי אותותי אלה בקרבו, ולעומתו יזכו ישראל כנ"ל, ותהי' הגאולה ויספרו זה לדורות הבאים את אשר התעללתי במצרים, היינו שבדבר שהם חשבו שיעכבו גאולתן זה עצמו הי' הסיבה לגאולה:**

שם משמואל בוא תרע"ד

**פרעה הכביד לבו ועמד לנגד ה' בעזות מצח, ובזה שיתף הקדוש ברוך הוא את כבוד שמו עמנו, ושוב היה צורך הגאולה למען כבוד ה'.**

**אינה ה' ליד פרעה שהכביד לבו ועמד לנגד ה' בעזות מצח, ובזה שיתף הקדוש ברוך הוא את כבוד שמו עמנו, ושוב צורך הגאולה למען כבוד ה' שלא יתחלל, ונגד כבוד ה' אין כח לשום מקטרג לקטרג, כי לא יכול לומר שלא יתקדש שם ה', ובהכרח ישימו יד לפה**

שם משמואל בוא תרע"ד

**בודאי אין חידוש שהקב"ה נוצח נגד מחשבות בני אדם, אך החידוש הוא שמאותן מחשבות עצמן שהן נגד רצונו ית"ש מסתעף קיום עצת ה':**

**ואתיא כי הא דכתיב (משלי י"ט) רבות מחשבות בלב איש ועצת ה' היא תקום, ופירש הרה"ק אדומו"ר ר' בונם זצללה"ה מפרשיסחא, כי בודאי אין רבותא שהקב"ה נוצח נגד מחשבות בני אדם, אך הרבותא שמאותן מחשבות עצמן שהן נגד רצונו ית"ש מסתעף קיום עצת ה':**

שם משמואל בוא תרע"ד

**גאולת ישראל וישועתם מוכרחת אפי' כשישראל אינם עושין תשובה, ואפי' ח"ו יהיו רעים וחטאים מאד, לא ימלא המקטרג פיו לקטרג משום כבוד שמים.**

**הוא הדבר שראה הקדוש ברוך הוא שבאם לא ישתף שמו הגדול עמנו בצרותינו לא תהי' ח"ו תקומה לשונאי ישראל, ע"כ הי' תשלומי כוס פורענותם מצורף לחילול ה', ועי"כ גאולת ישראל וישועתם מוכרחת אפי' כשישראל אינם עושין תשובה, ואפי' ח"ו יהיו רעים וחטאים מאד, לא ימלא המקטרג פיו לקטרג כנ"ל.**

. שם משמואל בוא תרע"ז

**אברהם אבינו זכה לברכה כפולה בזכות גלוי אהבתו הכפולה: גם התעלם מרגשי אב, וגם בטל דעתו להקריב אדם נגד עומק הכרתו.**

**בפרשת העקידה כתיב כי ברך אברכך והרבה ארבה את זרעך ככוכבי השמים וכחול אשר על שפת הים. אברהם אבינו זכה לברכה כפולה בזכות גלוי אהבתו הכפולה: גם התעלם מרגשי אב, וגם בטל דעתו להקריב אדם נגד עומק הכרתו. וזהו כפל הלשונות ברך אברכך, והרבה ארבה, ברך אברכך בכמות, והרבה ארבה באיכות**

שם משמואל בוא תרע"ז

**זוהי עצת ה' אשר יעץ שסידר באופן זה ששמו יתברך משותף בהוית ישראל, ובזה נסתם פי כל המקטריגים.**

**אמרנו שזוהי עצת ה' אשר יעץ שסידר באופן זה ששמו יתברך משותף בהוית ישראל, ובזה נסתם פי כל המקטריגים שאין להם רשות לומר שיהי' ח"ו חילול שם שמים.אלא נחרב בהמ"ק ושאגו צורריך בקרב מועדיך וגו' שזוהי עצה עמוקה שבשום אופן א"א שישארו ישראל בגלותם, והגאולה מוכרחת**

שם משמואל בוא תרע"ז

**דהנה כ"ק אבי אדומו"ר זצללה"ה הגיד דלעומת שאדם עומד מרחוק ביראה ואימה לגשת למעלה ממדרגתו, לעומתו עומדים כחות החיצונים מרחוק ממנו ואינם יכולים לגשת אליו.**

שם משמואל בוא תרע"ח

**"נתן עיניו בו ונעשה גל של עצמות", היינו שבמה שהביט בפניו ונתן עיניו בו משך ממנו את כל חלקי הקדושה והחיות שבו, והחיות של כל דבר היא רק חלקי הקדושה שבו ובלעדיהם הכל פגרים מתים.**

**בשם האר"י ז"ל דאיתא כמה פעמים בדברי חכז"ל (ברכות נ"ח. ועוד) נתן עיניו בו ונעשה גל של עצמות, היינו שבמה שהביט בפניו ונתן עיניו בו משך ממנו את כל חלקי הקדושה והחיות שבו, והחיות של כל דבר היא רק חלקי הקדושה שבו ובלעדיהם הכל פגרים מתים, כן נמי חלקי הקדושה שבו נמשכין אחר מרבית כלל הקדושה שבעין הרואה, וע"כ השלמים האלו בעלי הש"ס שהי' בהם מרבית כלל הקדושה, בהבטתם בדבר שהיו מתכוונים אליו לאסוף ולמשוך ממנו את חלקי הקדושה שבו, הי' נעשה גל של עצמות בלי חיות כלל, ובודאי שיש בענין זה דרגין מדרגין שונים, והכל תלוי בשלימות המביט ובכוונתו אליו, איך וכמה מכוון למשוך אליו, אם חיותו הרוחנית לבדה, ואיזה חלק ממנה, או אף נמי חיותו הגשמית, הכל לפי גודל כח הרואה וכוונתו אליו:**

שם משמואל בוא תרע"ח

**פרעה עצמו התחיל להרגיש שבהבטתו של מרע"ה בפניו מושך ממנו כל לחלוח טוב.**

**ונראה שגם פרעה עצמו התחיל להרגיש שבהבטתו של מרע"ה בפניו מושך ממנו כל לחלוח טוב, וזה הי' הענין מ"ש ויגרש אותם מאת פני פרעה וכן מה שאמר אח"כ השמר לך אל תוסף ראות פני כי ביום ראותך פני תמות**

שם משמואל בוא תרע"ח

**הרי המצוות הן תכלית הכוונה, ובהכרח שהן צורך גבוה, וכן אשר הוצאתי אותם מארץ מצרים לשכני בתוכם והוא היפוך מכפי הפשט ששכינה בישראל צורך הדיוט.**

**בפסוק בעבור זה עשה ה' לי בצאתי ממצרים משמעו כל היציאה ממצרים היתה לתכלית זה שאקיים מצוותיו, וא"כ הרי המצוות הן תכלית הכוונה, ובהכרח שהן צורך גבוה, וכן אשר הוצאתי אותם מארץ מצרים לשכני בתוכם והוא היפוך מכפי הפשט ששכינה בישראל צורך הדיוט ולא צורך גבוה. ישראל קדושים גם כל מצוה שיש בה שמחה כמו במועדים לא עושים לצורך עצמם רק לצורך גבוה וזה מיוחד בישראל ופרעה לא היה מסוגל להבין זאת ולכן לא קבל מה שאמר משה כי בחג לה' צריך לקחת הקטים שתהיה השמחה שלימה. ומטעם זה לא הקריבו הגויים שלמים רק עולות שהכל עולה לגבוה.**

שם משמואל בוא תרע"ח

**בעקבתא דמשיחא חוצפא יסגא בין האומות המחרפין ומבזים את התורה, כידוע בזמנינו אלה. וממנה מסתעפת גם העזות והחוצפה בלב פריצי עמנו,**

**בעקבתא דמשיחא חוצפא יסגא בין האומות המחרפין ומבזים את התורה, כידוע בזמנינו אלה. וממנה מסתעפת גם העזות והחוצפה בלב פריצי עמנו, וזה שאמרו ז"ל (סוטה מ"ט ב) בת קמה באמה כלה בחמותה וכו' וכל מה שנמצא מענין זה בקצת פריצי עמנו לא מינייהו הוא, אלא כמו דתן ואבירם מחמתו של פרעה..**

שם משמואל בוא תרע"ט

**לעומת מה שהמצרים הרעו לישראל בכל כוחות הנפש והשכל, כתיב בהם נמי שלשה לשונות, קישוי, חיזוק, הכבדה:קישוי בלב, חיזוק בשכל, הכבדה בנפש.**

**והנה ידוע שעשרה כחות הנפש הם שבעה במדות ושלשה בשכל, ומצרים שהיו מקולקלים בכולם, מצרים סתם ומלך מצרים מקבילים למדות, ופרעה להשכל שהוא הנשמה. ונראה שלעומת שהרעו לעשות בכל שלשה סוגים אלה, לעומתם כתיב בהם נמי שלשה לשונות, קישוי, חיזוק, הכבדה, אני אקשה את לב פרעה, אני אחזק את לבו, כי אני הכבדתי את לבו. ענין חיזוק הוא בשכל, שכל דבר שכלי הוא בחוזק יותר בלתי השתנות כ"כ מהרה. הכבדה היא בבחי' הנפש החומרית שנעשתה כבדה כאבן בלתי מתפעלת.**

שם משמואל בוא תרע"ט

**כיון שיש חמש דרגות של נשמה ובהן "יחידה" שהיא מקיפה את האדם, ומבחינה זו יש תועלת רוחנית גם לנשים ולקטנים.**

**עפ"י דברי מהר"ל כי הגויים ואפילו הטובים שבהם אין להם אחיזה אלא במצוות השכליות כגון כיבוד אב וכדומה ולפי השכל והבנת האדם אין ענין ותועלת החג לבלתי מבין [קטנים]. אבל האמת היא כיון שיש חמש דרגות של נשמה ובהן "יחידה" שהיא מקיפה את האדם ומבחינה זו יש תועלת רוחנית גם לנשים ולקטנים. מובא במדרש בשעה שאמר פרעה קומו צאו מתוך עמי א"ל משה אם רצונך שיכלו ממך המכות אמור הרי אתם בני חורין הרי אתם ברשותכם,וזה מבואר שאדם לא יכול להיות משועבד לשני אדונים ולכן לעבודה שלימה צריך להיות בן חורין גמור.**

שם משמואל בוא תר"פ

**לכאורה יש מקום להקשות מה הגדולה שיש בנסיון העקידה לאברהם וליצחק מאחר שביד ה' נפש כל חי אם לא יעשו כמצותו הרבה דרכים למקום ליטול את הנפש ?**

**לכאורה יש מקום להקשות מה הגדולה שבנסיון העקידה לאברהם וליצחק מאחר שביד ה' נפש כל חי אם לא יעשו כמצותו הרבה דרכים למקום ליטול את הנפש?? ת: הנסיון לא היה בעצם מסירות הנפש אלא לאברהם היה הנסיון בהכרה השכלית שזו נבואת אמת ולא חזיון של כח רוחני זולת ה' ית' והיה הנסיון בשכל וליצחק היה הנסיון בנכונות לעלות לעולה בשמחה למרות שהיו לו טעמים לפטור עצמו מזה "אלא כך הי' רצונו באמת שיתקרב לעולה ויעלה לריח ניחוח, להתקשר ביחודא עלאה ולאשתאבא בגופא דמלכא. וכשנדקדק בדבר נראה שהרבותא דאברהם היתה בבחי' השכל והמוח לשפוט מישרים ולהבחין שזו נבואה אמתית, והרבותא דיצחק היתה בחי' אהבה ורצון שבלב להדבק באור החיים":**

**פרשת בשלח**

**שם משמואל שמות פרשת בשלח שנה תרעא**

**ויסב אלקים את העם דרך המדבר ים סוף.במדרש תנא אחד דורש כל הפסוק לנסיון וצער לישראל ואחר דורש הכל לטובה ולברכה ונראה שפלוגתתם היאך היתה העצה לסלק מהם את הפחיתות. ולכן אומר ר"א ליגען ולצרפם ולנסותם ולדעה שניה סילוק הפחיתות ע"י הגבהת ישראל למעלה מהטבע.**

ויסב אלקים את העם דרך המדבר ים סוף. במכילתא ר"א אומר דרך כדי ליגען כד"א ענה בדרך כחי, המדבר לצרפן שנאמר המוליכך במדבר הגדול והנורא, ים סוף לנסותן שנאמר וימרו על ים בי"ס, ר"י אומר דרך כדי ליתן להם התורה שנאמר מכל הדרך אשר צוה ה', המדבר כדי ליתן להם המן כמו שנאמר המאכילך מן במדבר, י"ס כדי לעשות להם נסים שנאמר ויגער בי"ס ויחרב, ע"כ. **ובכן פלוגתתם היאך היתה העצה לסלק מהם את הפחיתות. ולכן אומר ר"א ליגען ולצרפם ולנסותם דהיא הצירוף מכח הגוף הנפש והשכל כמבואר כל זה במהר"ל, יע"ש. ולדעתי יש להוסיף לפרש גם דברי ר"י דהוא סובר דהעצה לסלק הפחיתות היתה להגביה את ישראל למעלה מהטבע וממילא תסור מהם הפחיתות ולא יהי' לפרעה ולחלקי הטבע חיבור עמהם,**

שם משמואל בשלח תרע"א

**יש שתי בחינות בשבת: שבת שאחר ימי חול המשמשים הכנה לשבת, ושבת שלפני ששת ימי החול ומכח השבת יש שפע רוחניות וברכה לששת הימים.**

**יש שתי בחינות בשבת: שבת שאחר ימי חול המשמשים הכנה לשבת, ושבת שלפני ששת ימי החול ומכח השבת יש שפע רוחניות וברכה לששת הימים וחנה הראשונה היא יותר חשובה וזה נזכר בלוחות ראשונים זכר למעשה בראשית ובחינה השניה זכר ליציאת מצרים שגם שם ניתן להם תחילה שפע ואח"כ באו ימי הספירה** והמדרש שפעם אומר על ימי הפסח שהראשון הוא שבת ובהמשך אומר שיום אחרון הוא שבת **וזה גם יסוד המחלוקת ביחס למי שהיה במדבר ושכח מתי שבת אם שובת תחילה ואח"כ מונה ימות חול או להיפך..**

שם משמואל בשלח תרע"א

**בקריעת ים סוף לא היו חייבים להגיע לפני הים ולהגיע למצוקה אלא ה' רצה לעשות נס לקדוש שמו.**

**כל הנסים שהיו לפני קריעת ים סוף היה בהם צורך אמיתי לבעל הנס , אבל קריעת ים סוף לא היו חייבים להגיע לפני הים ולהגיע למצוקה אלא ה' רצה לעשות נס לקדוש שמו ית' וזיכה את ישראל שיהיו הם הגורם והם התפעלו מזה ופתחו בשירה וכן כל אדם שנעשה לו נס צריך לשורר שזכה שיעשה נס וקידוש ה' על ידו.**

שם משמואל בשלח תרע"א

**במד"ר: בשירה נמחלו עוונותיהם של ישראל. נראה דכמו יוהכ"פ הוא התדבקות הנפש במקור העליון ושורש הנשמה וממילא נמחלו עוונותיהם של ישראל.**

במד"ר בשירה נמחלו עוונותיהם של ישראל. נראה דכמו יוהכ"פ הוא התדבקות הנפש במקור העליון ושורש הנשמה וממילא נמחלו עוונותיהם של ישראל, והיא כעין השקה שע"י חיבור באה הטהרה, **כן בעת שאמרו ישראל שירה התדבקו במקור העליון וממילא נמחלו עוונותיהם:**

שם משמואל בשלח תרע"ג

**ובזה יבוא פשט הכתוב כמין חומר. ויקח משה את עצמות יוסף עמו, היינו העצם של יוסף שהיו כל מחשבותיו לתועלת ישראל והפקיר את נפשו עליהם כ"כ עשה משה, ובזה יוסף הוא עמו בדומה לו,**

שם משמואל בשלח תרע"ד

**ישראל במצרים היו גלגול של נשמות מדור המבול ומדור הפלגה ודור הפלגה היה חטאם בעבודה זרה והמירוק היה בגלוי אמונה וביטחון בה' עד הקצה. וזה היה בעצם היציאה למדבר, וחזרתם לפני פי החירות, וכניסה לים עד חוטמיהם.**

**גאולת מצרים היתה בשני שלבים: עצם היציאה ונס קריעת ים סוף. . נשמות ישראל במצרים היו גלגול של נשמות מדור המבול ומדור הפלגה והיו צריכים למירוק בחטאיהם דור המבול נכשל בתאוות גופניות ולזה היה מירוק במצרים ודור הפלגה היה חטאם בעבודה זרה והמירוק היה בגלוי אמונה וביטחון בה' עד הקצה וזה היה בעצם היציאה למדבר וחזרתם לפני פי החירות וכניסה לים עד חוטמיהם.**

תרעד

**דבקות הנפש בכל בחינותי' וכוחותי' בהש"י מקור הטהרה, נעשה הנפש טהורה כמ"ש מקוה ישראל ה' .**

**אך מעין ובור מקוה מים יהי' טהור, והטובל בו הרי נבלע ונכסה כולו בתוך המים בלי שום שיור, ע"כ נעשה טהור כמותם, כן היא בנפש שבדבקות הנפש בכל בחינותי' וכוחותי' בהש"י מקור הטהרה, נעשה הנפש טהורה כמ"ש מקוה ישראל ה'**

שם משמואל בשלח תרע"ד

**דברים הגבוהים מאד אי אפשר לשום נברא לזכות בהם אלא ע"י סור מרע, כי לעומת שהאדם סר מהפחיתות בא לעומתו למעלות רמות.**

**לדברים הגבוהים מאד אי אפשר לשום נברא לזכות בהם אלא ע"י סור מרע, כי לעומת שהאדם סר מהפחיתות בא לעומתו למעלות רמות, כן נמי הי' שישראל התאוו למעלות רמות וידעו שאי אפשר להגיע להם אלא ע"י סור מרע, והרי הם היו נעדרי התאוה ולא היתה להם רבותא להיות סור מרע, ושוב אין להם במה לזכות, ע"כ התאוו שתהי' להם תאוה למען יסורו ממנה ויבואו לעומתה למעלה הרמה שביקשו**

שם משמואל בשלח תרע"ה

**באמצעות פלשתים היו מצרים וכנען כלולין זב"ז, וכל רע האמור בזה נמצא גם בזה, ומ"מ עיקר מדתם זה בג"ע וזה בע"ז.**

**הרי כח פלשתים כלול משתיהן ממצרים ומכנען, וכן ארצם נמצאת בין מצרים ובין כנען וכן יחוסם ממצרים כמ"ש אשר יצאו משם פלשתים וגו' כפירש"י שם, באמצעות פלשתים היו מצרים וכנען כלולין זב"ז, וכל רע האמור בזה נמצא גם בזה, ומ"מ עיקר מדתם זה בג"ע וזה בע"ז.**

שם משמואל בשלח תרע"ה

**יציאת מצרים היתה במדת החסד, אבל קריעת ים סוף היתה הכוונה שיזכו ישראל בדין. וע"כ מצינו שבקריעת ים סוף הי' קטרוג על ישראל מה נשתנו אלו מאלו,**

**כבר אמרנו שיציאת מצרים היתה במדת החסד, אבל קריעת ים סוף היתה הכוונה שיזכו ישראל בדין. וע"כ מצינו שבקריעת ים סוף הי' קטרוג על ישראל מה נשתנו אלו מאלו, ולמה לא קטרגו במכת בכורות לאמור מה נשתנו אלו מאלו. אבל הדבר מובן שקטרוג לא שייך אלא על מי שרוצה לזכות בדין, שבדין אלו מיימינים לזכות ואלו משמאילים לחובה אך כתיב והנה מצרים נוסע אחריהם, פירש"י שר של מצרים לעזור למצרים, ובודאי העזרה היא ע"י קטרוג, כי בלעדי רשות אין בידו לעזור, וכן מפורש בזוה"ק. א"כ מזה עצמו שפט משה שנשתנה הענין ונפלו מתמימותם, וכמ"ש וייראו מאד, ואם היו בתמימותם לא הי' להם להתיירא אלא לבטוח בהש"י וע"ז השיב לו הש"י מה תצעק אלי דבר אל בנ"י ויסעו, כי במה שיסעו כולם לתוך הים יורה על תמימותם כנ"ל, ויתברר שרק כת אחת ולשעתן בלבד נפלו ממדרגתם, אבל כל ישראל בכלל כמאז כן עתה עומדים בתמימותם.**

שם משמואל בשלח תרע"ו

**נראה שקידוש מעשים הוא ברעותא דליבא, דעשי' בלי רעותא דליבא אין בה שבח, וע"כ קידוש הלב הוא נקרא קידוש מעשים.**

ויתבאר עפי"מ שהגיד כ"ק זקיני האדומו"ר הגדול זצללה"ה מקאצק שיש קדוש במעשים ויש קדוש במוח, עכ"ד, ובמדרש (פ' קדושים) מקידוש מעשים שיש בידך, **וצריך להבין מהו קדוש במעשים, כי הנזהר ממעשים בלתי ראויים נקרא טהור ולא קדוש, כמ"ש הראב"ד בהקדמת ספר בעל הנפש כמ"ש (איוב י"ז) וטהר ידים. ונראה שקידוש מעשים הוא ברעותא דליבא, דעשי' בלי רעותא דליבא אין בה שבח, וע"כ קידוש הלב הוא נקרא קידוש מעשים.**

שם משמואל בשלח תרע"ו

**מרע"ה השפיע דעת וקדושת המוח בישראל, ואהרן השפיע בישראל קידוש מעשים שהוא רעותא דליבא.**

**מרע"ה השפיע דעת וקדושת המוח בישראל, ואהרן השפיע בישראל קידוש מעשים שהוא רעותא דליבא**, השבטים במה שהכניסו בישראל קדושת מעשים, ויוסף במה שהכניס בישראל קדושת המוח, ובזה החזיקו מעמד במצרים שלא יטמעו בקליפת פרעה ומצרים.

שם משמואל בשלח תרע"ו

**לא הי' אפשר לזכות למ"ת בלתי קדושת המוח, שהתורה היא שכל אלקי, ע"כ סיבב הש"י כל ענין הים כדי שיבטלו את שכלם, כדי שיזכו לשעתו עכ"פ לקדושת המוח,**

כנראה שלא הי' אז הגמר של תיקון קדושת המוח, **אלא באשר לא הי' באפשר לזכות למ"ת בלתי קדושת המוח, שהתורה היא שכל אלקי, ע"כ סיבב הש"י כל ענין הים כדי שיבטלו את שכלם, כדי שיזכו לשעתו עכ"פ לקדושת המוח**, ואף שכתוב וייראו מאד וגו', ושאמרו אל משה המבלי אין קברים וגו', שזהו היפוך ביטול השכל, מ"מ אחר שאמר להם משה התיצבו וראו את ישועת ה' וגו' נתפייסו

שם משמואל בשלח תרע"ו

**הענין ד"ויקח משה את עצמות יוסף עמו", היינו את עצם מדתו של יוסף שהיא קדושת המוח לקח עמו לסיוע להכניס בישראל קדושת המוח, שטובים השנים מן האחד.**

**הענין דויקח משה את עצמות יוסף עמו, היינו את עצם מדתו של יוסף שהיא קדושת המוח לקח עמו לסיוע להכניס בישראל קדושת המוח, שטובים השנים מן האחד, ושניהם יחד יכניסו בישראל בחי' הביטול כנ"ל**, וינס ויצא החוצה כמו שהי' בפועל כן נמי הי' במחשבתו שפינה מחשבתו מזה לגמרי, ולאו כל אדם ביכולתו לעשות ככה אלא מי שיש בו קדושת המוח, ומאז ניתנה מדה זו לכלל ישראל, וכמו שאמרו ז"ל ברמב"ם אין מחשבת עריות מתגברת אלא בלב פנוי מן התורה ומן החכמה שהיא בשכל.

שם משמואל בשלח תרע"ו

**ה' ילחם לכם ואתם תחרישון. ויש להבין אם לא יועיל עכ"פ לא יזיק ולמה מנע מהם מלהתפלל ולזעוק שזהו בעצמו מצוה?**

**ה' ילחם לכם ואתם תחרישון. . ויש להבין אם לא יועיל עכ"פ לא יזיק ולמה מנע מהם מלהתפלל ולזעוק שזהו בעצמו מצוה?? ת: דהענין אתם תחרישון להיות בוטח בה' וכענין שבת דצריך להיות כאילו כל מלאכתך עשוי', והנה זה בא ללמד ונמצא למד דכל מלאכתך עשוי' דבשבת הוא משום בטחון בהש"י, שבאמת אין צריך עוד למלאכה**

שם משמואל בשלח תרע"ו

**והנה כתב הרמב"ן (בריש ספר האמונה והבטחון) כי בטחון הוא למעלה מהאמונה, כי בכלל בטחון היא האמונה, ואין בכלל האמונה בטחון, עיין שם.**

שם משמואל בשלח תרע"ו

**הכל שוים לפניו הנשים והעבדים והעניים והעשירים, תדע לך שהרי משה רבן של כל הנביאים כתוב בו מה שכתוב בעני, במשה כתיב תפלה למשה איש האלקים ובעני כתיב תפלה לעני כי יעטוף ולפני ה' ישפוך שיחו.**

במד"ר ד"א שומע תפלה וכו', אבל הקדוש ברוך הוא אינו כן אלא הכל שוים לפניו הנשים והעבדים והעניים והעשירים, תדע לך **שהרי משה רבן של כל הנביאים כתוב בו מה שכתוב בעני, במשה כתיב תפלה למשה איש האלקים ובעני כתיב תפלה לעני כי יעטוף ולפני ה' ישפוך שיחו, זו תפלה וזו תפלה**, ויש להבין דמקרא מלא הוא (משלי ט"ו) ותפלת צדיקים ישמע, וכמה מקראות מפורשים ירימו בגאון קולם על מעלת תפלת הצדיקים מתפילת זולתם?? ת:**בכל יהודי יש נקודה פנימית מזוככת וכשהתפילה מגיעה מנקודה זאת שוה תפילת צדיק לכל אחד הבעיה להגיע לזיכוך הנקודה הזאת ובמצבים של צרה חמורה יכול גם אדם פשוט להגיע לזה וכך היה מצבם של ישראל בפני הים.**

שם משמואל בשלח תרע"ו

**בים סוף ה' נלחם במצרים בשם של רחמים ובזרוע ימין. בדרך זו ה' מושך את ניצוץ הקדש שברשע והוא נשאר פגר מת.**

**בים סוף ה' נלחם במצרים בשם של רחמים ובזרוע ימין. בדרך זו ה' מושך את ניצוץ הקדש שברשע והוא נשאר פגר מת, וכך מתו המצרים בים סוף. וזהו נמי פירוש המקרא שכתוב ימינך ה' נאדרי בכח ימינך ה' תרעץ אויב, שמחמת ימין המקרבת את חלקי הקדושה והוא הנאדר בכח להוציא את בלעם מפיהם מעשה זה עצמו המתיחס לימין הוא תרעץ אויב:**

שם משמואל בשלח תרע"ז

**כי ישראל א"א להשתנות לעולם, ואף על פי שחטא ישראל הוא, וזוהי צורת ישראל ומהותם**.

**ובזה יש לפרש מה שישראל נקראו עברים עברו ים, כי ישראל א"א להשתנות לעולם, ואף על פי שחטא ישראל הוא, וזוהי צורת ישראל ומהותם, ומעלה זו השיגו על הים כאמור**.

שם משמואל בשלח תרע"ז

**לעתיד לבא אחרי הבירור בין טוב לרע ראויה התורה להינתן בישוב ועוד יותר בארץ הקדושה ואם היו זוכים היו מקבלים אותה בארץ.**

**הקשינו לעיל דמשמע שמבלעדי הערב רב הי' מוליכם ישר לארץ ישראל דרך פלשתים, והרי היו צריכין לפרוע השט"ח זה קבלת התורה, שעיקר היציאה ממצרים היתה מחמת מ"ת, ואם הלכו דרך ארץ פלשתים לא היו פוגעים כלל בסיני: ועוד שהמהר"ל כותב שהתורה ראויה להינתן דווקא במדבר?? ת: בזמן הזה בישוב יש ערוב טוב ורע לא ראויה התורה להינתן רק במדבר אבל לעתיד לבא אחרי הבירור בין טוב לרע ראויה התורה להינתן בישוב ועוד יותר בארץ הקדושה ואם היו זוכים היו מקבלים אותה בארץ.**

שם משמואל בשלח תרע"ז

**לא מהם הי' דיבור השירה, אלא רוח הקודש הי' מדבר מתוך גרונם,**

**שלא מהם הי' דיבור השירה אלא רוח הקודש הי' מדבר מתוך גרונם, אפי' בלי כלי הדיבור שלהם, שהרי אפי' עוברין שבמעי אמן שאין להם עדיין כלי הדיבור שפיהם עדיין סתום נמי אמרו שירה:**

שם משמואל בשלח תרע"ז

**נקרא בן עמרם גם להראות שאין לו שם פרטי המבטא את מהותו רק שהוא בנו של פלוני. ועוד בו רמז שהוא תמיד עם ה' עם –רם.**

**שם בדרך כלל מורה על מהות האדם או הבעל חיים אבל יש שמות שאינם מורים על המהות רק על השלילה כמו שמות ה' ית'. גם שמו של משה הוא על דרך השלילה שהוא משוי מן המים המסמלים את החומריות ועוד כי הוא היה בטל לה' ית' שמהותו משתנה לפי השליחות. נקרא בן עמרם גם להראות שאין לו שם פרטי המבטא את מהותו רק שהוא בנו של פלוני. ועוד בו רמז שהוא תמיד עם ה' עם –רם [עם מי שהוא רם ונישא]**

שם משמואל בשלח תרע"ז

**השם "שבת" אינו מבטא מהות רק שלילה כמו שמו של משה. אבל מהות השבת לא ידע אנוש ערכה.**

**השם "שבת" אינו מבטא מהות רק שלילה כמו שמו של משה. אבל מהות השבת לא ידע אנוש ערכה, כי שבת היא מעין עוה"ב עולם המצפון וכמו משה שהיתה צורתו שהי' בטל להשי"ת בתכלית כנ"ל, כן היא שבת בזמן**

שם משמואל בשלח תרע"ז

**במן כתיב ויאמרו איש אל אחיו מן הוא כי לא ידעו מה הוא, והיינו מפני שלא ידעו מהותו לא יכלו לכנות לו שם.**

**במן כתיב ויאמרו איש אל אחיו מן הוא כי לא ידעו מה הוא, והיינו מפני שלא ידעו מהותו לא יכלו לכנות לו שם. וגם אחרי ארבעים שנה עדיין לא עמדו על מהותו וקראו לו "מן". מן בזכות משה שיש התדמות להמן לענין משה, שא"א לידע מהותו.**

שם משמואל בשלח תרע"ז

**המן היו בו כל הטעמים וריחו כריח גן עדן והאנשים היו מברכים עליו ומתברך במיעיהם, אבל המתרעמים עליו לא היה מזין אותם.**

שם משמואל בשלח תרע"ח

**יוסף שמו על שם הוספה ועל שם אסיפה. על שם הוספה שתמיד היתה בו חיות והתחדשות בעבודת ה' ואסיפה שהיתה בו בחינה של אסיפת כל כוחות נפשו וזכה להתבטלות מוחלטת לרצון ה'.**

**במדרשים קריעת ים סוף מיוחסת ביחוד לזכותו של יוסף והשאלה מדוע?? ת: יוסף שמו על שם הוספה ועל שם אסיפה. על שם הוספה שתמיד היתה בו חיות והתחדשות בעבודת ה' ואסיפה שהיתה בו בחינה של אסיפת כל כוחות נפשו וזכה להתבטלות מוחלטת לרצון ה' בכל מה שקרה לו בחייו. וזכה לאמונה עמוקה. והוא פעל להכניס את המידות שזכה להן גם בכלל ישראל ומשה לקח עמו עצמות יוסף לשון עצמיות יוסף וישראל מעת צאתם ממצרים היה בהם גלוי של אמונה עמוקה והוא לכתך אחרי במדבר וכו'**

שם משמואל בשלח תרע"ח

**הם לא אמרו את השירה אלא שכינה היתה מדברת מתוך גרונם ואפילו עוברים במעי אמן.**

**ישראל אמרו שירה כולם כאחד והרי אין שני נביאים מתנבאים בסגנון אחד?? ת: הם לא אמרו את השירה אלא שכינה היתה מדברת מתוך גרונם ואפילו עוברים במעי אמן. וכל זכותם היתה בהתעוררותם והכנת נפשם לומר שירה.**

שם משמואל בשלח תרע"ח

**בשבת אדם מסלק מעליו טרדת הפרנסה וחש כאילו כל מלאכתו עשויה ונתמלא הלב רגש אמונה עמוקה וזו בחינת יוסף.**

**מה שאנו אומרים בקבלת שבת מזמור לכו נרננה לה' נריעה לצור ישענו. דהנה שבת היא יוסף. בשבת אדם מסלק מעליו טרדת הפרנסה וחש כאילו כל מלאכתו עשויה ונתמלא הלב רגש אמונה עמוקה וזו בחינת יוסף.**

שם משמואל בשלח תרע"ח

**בישראל שנים עשר שבטים ולכל שבט יש מעיין מיוחד של תורה לפי שורש נשמתו וכן שנים עשר שערים מותאמים לפי השבטים.**

**בישראל שנים עשר שבטים ולכל שבט יש מעיין מיוחד של תורה לפי שורש נשמתו וכן שנים עשר שערים מותאמים לפי השבטים. ומאידך שבעים הזקנים היו מאחדים את כולם לכלל אחד. ולפי דרכנו זכו ישראל בהן על הים, דלעומת בחי' אמונה שהיא התאספות וקיבוץ כל כחות הנפש הן בפרט והן בכלל זכו ישראל לשבעים זקנים המתאחדים כאיש אחד והם המאחדים לעולם את כל קהל ישראל, ולעומת בחי' אמת שהיא התחדשות החיות כמעיין המתגבר וכנהר שאינו פוסק, זכו ל-י"ב מעינות בתורה מעיין לכל שבט.**

שם משמואל בשלח תרע"ח

**התשובה צריך שתהי' במחשבה דיבור ומעשה, במחשבה היא מחמת פגם המוח, בדיבור מחמת פגם הלשון, במעשה מחמת פגם הלב.**

**התשובה צריך שתהי' במחשבה דיבור ומעשה, במחשבה היא מחמת פגם המוח, בדיבור מחמת פגם הלשון, במעשה מחמת פגם הלב, ומכ"ש בפגם ברית שהפגם הי' בפועל בשלשה אלה, מוכרח שהתשובה והתיקון יהיו בשלשה אלה, וכך הי' לישראל, הקריב את לבם של ישראל לתשובה הרי במחשבה, ויצעקו בנ"י אל ה' הרי בדיבור, הירידה לים עוד טרם שנבקע ובאו במים עד חוטמם הרי במעשה, ובזה נשלמה מחיית רושם החטא הקדום ויצאו זכאים בדין**

שם משמואל בשלח תרע"ט

**תורתו של מלך המשיח היינו סוד טעמי המצוות שאתנו היום, שהרי לא יחליף ה' ולא ימיר דתו**

**ולפי האמור יש לפרש דברי המדרש שהתורה שאדם לומד בעוה"ז הבל היא לפני תורתו של משיח. דהנה תורתו של מלך המשיח היינו סוד טעמי המצוות שאתנו היום, שהרי לא יחליף ה' ולא ימיר דתו, וזהו מהעיקרים אשר בידינו כמ"ש הרמב"ם, אלא הכוונה על סוד טעמי המצוות.**

שם משמואל בשלח תרע"ט

**אחד משמות ה' הגבוהים הוא "אין" ומשמעו שהוא משפיע טובה בחסד גמור אפילו בלי פניה של תפילה. וישראל באותו דור רצו לדעת האם זוכים להנהגת חסד כזאת.**

**הכתוב: "היש ה' בקרבנו אם אין" קשה וכמו ששואל הזהר וכי טפשין הוו ישראל דלא ידעו מלה דא, הלא היו מוקפין עננים ורואים את השכינה?? ת: אחד משמות ה' הגבוהים הוא "אין" ומשמעו שהוא משפיע טובה בחסד גמור אפילו בלי פניה של תפילה. וישראל באותו דור רצו לדעת האם זוכים להנהגת חסד כזאת ולכן לא התפללו כי אם היו מתפללים לא היו יודעים אם גם בלי תפילה היו זוכים לכל הטובה . וזה מדויק בלשון שהם לא אמרו "אם לא" רק "אם אין".**

שם משמואל בשלח תרע"ט

**בא"י היתה מלובשת בפרי הארץ קדושה עליונה מאד וכמ"ש הב"ח בספרו משיב נפש, שמטעם זה בועז שופט ישראל הי' והי' בעצמו זורה את הגורן.**

**כי בא"י אף שהיתה מלובשת בפרי הארץ קדושה עליונה מאד וכמ"ש הב"ח בספרו משיב נפש, שמטעם זה בועז שופט ישראל הי' והי' בעצמו זורה את הגורן, כי עם הוצאת פרי הארץ היו ממשיכין קדושה עליונה מכל מקום מהותה לפי ההכנה שעושים**

שם משמואל בשלח תר"פ

**ישראל שזכו להתאחדות והתכללות בכלל ובפרט, זכו אז דהוו משבחין שבח עליון בשירת הים מה שלא זכו האבות ואדם הראשון.**

**ישראל שזכו להתאחדות והתכללות בכלל ובפרט, זכו אז דהוו משבחין שבח עליון בשירת הים מה שלא זכו האבות ואדם הראשון. למרות שהם וודאי אמרו שירות יקרות ע"פ הנבואה אבל לא הגיעה שירתם למדרגה הנכבדה של שירת הים.**

שם משמואל בשלח תרע"ט

**משה רבנו, ע"ה, שמו איננו מהותו אלא שלילה שאיננו חומר, שזה פירוש כי מן המים משיתיהו.**

**משה רבנו, ע"ה, שמו איננו מהותו אלא שלילה שאיננו חומר, שזה פירוש כי מן המים משיתיהו, שהמים הם חומריים, אלא דבוק תמיד בה', וע"כ לא הי' צריך הכנה לנבואה והי' כמו מלאך.**

שם משמואל בשלח תרפ"א

**הטעם שביאת משה לארץ היתה מעכבת הגלות, כי אחר שעברו את הירדן נתערבו ישראל להיות חשובים כולם כאיש אחד, אם הי' אז משה עמהם הי' הוא היחיד שעשה תשובה שמוחלין לכל העולם כולו בזכותו.**

**הטעם שביאת משה לארץ היתה מעכבת הגלות, כי אחר שעברו את הירדן נתערבו ישראל להיות חשובים כולם כאיש אחד, אם הי' אז משה עמהם הי' הוא היחיד שעשה תשובה שמוחלין לכל העולם כולו בזכותו. התשובה היא דביקות עצומה למעלה מגדר הגבול, ואחת היא אם הי' חוטא מקודם או לא.**

שם משמואל בשלח תרפ"א

**עיקר תורה שבע"פ פנימיות שבתורה שבכתב [ואפילו נגלות תורה שבע"פ תלויות בזה, כבזוה"ק שחכמי התלמוד על רזין דאורייתא סדרא לון]**

**ויש לומר שזהו עיקר תורה שבע"פ פנימיות שבתורה שבכתב [ואפילו נגלות תורה שבע"פ תלויות בזה, כבזוה"ק שחכמי התלמוד על רזין דאורייתא סדרא לון, ואילו זכו לזה תיכף במ"ת הי' זה נגלה]. ובמדרש (קה"ר פ' י"א) שהתורה שאדם לומד בעוה"ז הבל היא לפני תורתו של משיח, ובודאי מה"ט הוא.**

שם משמואל בשלח תרפ"א

**תשובה תפלה וצדקה מעבירין את רוע הגזרה, וכבר פירשנו ששלשה אלו הם במחשבה דיבור ומעשה.**

**תשובה תפלה וצדקה מעבירין את רוע הגזרה, וכבר פירשנו ששלשה אלו הם במחשבה דיבור ומעשה, תשובה מעומקא דליבא היא במחשבה, תפלה היא בדיבור, צדקה היא במעשה. ומחשבה דיבור ומעשה הם הנעשים בכל חלקי האדם, מחשבה מתיחסת לנשמה, דיבור לרוח, מעשה בנפש.**

שם משמואל בשלח תרפ"א

**עד קריעת ים סוף לא נחשב גאולה שלמה לישראל שבפנימיות היתה עדיין טומאת מצרים רודפת אחריהם לבלבלם ולהכניס בהם מחשבות זרות.ורק על הים ראו שר של מצרים טובע ויצאו לחירות פנימית גמורה.**

עד קריעת ים סוף לא נחשב גאולה שלמה לישראל. , ובאבן עזרא עתה היו ישראל נושעים מיד מצרים כי עד עתה הי' עליהם פחד המלך, ובספורנו כי עד אז היו ישראל כעבדים בורחים. **ואף שמובא ברמב"ן שעשו להם דגל ונס להתנוסס ויוצאים בשמחה ובשירים ובתוף ובכינור כדמות הנגאלים מעבדות לחירות, מ"מ בפנימיות היתה עדיין טומאת מצרים רודפת אחריהם לבלבלם ולהכניס בהם מחשבות זרות.ורק על הים ראו שר של מצרים טובע ויצאו לחירות פנימית גמורה**

**פרשת יתרו**

**שם משמואל שמות פרשת יתרו שנה תרעא**

**גם למשה רבנו היו שבעה שמות וזה מראה שהוא היה איש כללי ולכן לא מצא זיווג בישראל איש שיהיה כללי כמוהו ומצא זיווג בבת יתרו שהיה איש כללי.**

**גם למשה רבנו היו שבעה שמות וזה מראה שהוא היה איש כללי ולכן לא מצא זיווג בישראל איש שיהיה כללי כמוהו ומצא זיווג בבת יתרו שהיה איש כללי.** מה שיתרו נקרא חותן משה למרות שגר הוא כקטן שנולד ביתרו היה גדר מיוחד שהוא לא עזב את מורשתו והצטרף כקטן לישראל אלא שהפך את מהותו לצד הקדושה**.**

שם משמואל יתרו תרעא

**יתרו בא משורשו של קין שהיו בו כל שבע מידות רעות שהי' הכלל מכל המדות הרעות לכן לא הניח ע"ז שלא עבדה.**

יתרו בא משורשו של קין שהיו בו כל שבע מידות רעות שהי' הכלל מכל המדות הרעות לכן לא הניח ע"ז שלא עבדה. אך אח"כ שהרגיש שאין בהם ממש **וחזר לעבוד את הש"י הי' ג"כ בכל הכחות שלו, היינו בכח כללי שלו שהוא כל ז' המדות אך הפכם לקדושה והי' הוא בעצמו ככל ז' כתות הצדיקים והי' חסיד וגם גבור וכו', והיינו שכל המדות הטובות היו אצלו יחד בעצם. ולכך הי' לו ז' שמות, דענין שם מורה על עצם ומהות הדבר.**

שם משמואל יתרו תרעא

**מכיון שיתרו היה איש כללי לכן גם התפעלותו המעוררת אותו לבא למשה ולהתגייר הייתה צריכה להיות משהו כללי.**

**מכיון שיתרו היה איש כללי לכן גם התפעלותו המעוררת אותו לבא למשה ולהתגייר הייתה צריכה להיות משהו כללי ומחלוקת התנאים באיזה דבר כללי התעורר:** לדעה אחת מלחמת עמלק שהוא ראשית גוים לדעה אחרת מתן תורה שהיא כוללת הכל, לדעה שלישית קריעת ים סוף שהיתה מכה ביד ה' השלימה.

שם משמואל יתרו תרעא

**ברש"י א"ל יתרו למרע"ה צא בגיני כו'.פירש הרבי מקאצק שיתרו התכוון שמשה יצא מהדרגות הגבוהות שלו כדי שיוכל להתקרב אליו ואח"כ כשיחזור יתעלה עמו.**

**ברש"י א"ל יתרו למרע"ה צא בגיני כו'.פירש הרבי מקאצק שיתרו התכוון שמשה יצא מהדרגות הגבוהות שלו כדי שיוכל להתקרב אליו ואח"כ כשיחזור יתעלה עמו.** יש צדיקים שמשפילים אותם ממדרגתם כדי שכשיעלו אח"כ יעלו גם את פשוטי העם אתם, וכדרך שיורדים הצדיקים לגיהנם מטעם זה,

שם משמואל יתרו תרעא

**בקשת יתרו שמשה יצא לקראתו שזה לא מחמת רדיפת כבוד חלילה אלא שכוחות רעים רודפים אחרי הגר והם בורחים מפני הכבוד שמכבדים אותו.**

**ייש לומר כוונה אחרת בבקשת יתרו שמשה יצא לקראתו שזה לא מחמת רדיפת כבוד חלילה אלא שכוחות רעים רודפים אחרי הגר והם בורחים מפני הכבוד שמכבדים אותו.**

שם משמואל יתרו תרעא

**אמרו חז"ל:** "על מה אבדה הארץ על שלא ברכו בתורה תחילה",**וצריכין להבין למה באמת לא ברכו תחילה, ולהנ"ל מובן אחר שלא למדו ברגשות הנפש ולא עוררו כח החיות והתחדשות ע"כ לא ברכו בכל יום, כי בפעם אחת שהי' מברכין הספיק להם לכל חייהם.**

ברש"י מהו ביום הזה שיהיו ד"ת חדשים עליך כאילו היום ניתנו. התורה הקדושה מחמת שאדם אין לו קנין בתורה, ע"כ בכל יום היא כחדשה, **ועוד בה חיות וקדושה והתחדשות שמוספת לאדם העוסק במדרגה הזאת באה הברכה נותן התורה**. . ובזה יש להבין מאמרם ז"ל על מה אבדה הארץ על שלא ברכו בתורה תחילה, **וצריכין להבין למה באמת לא ברכו תחילה, ולהנ"ל מובן אחר שלא למדו ברגשות הנפש ולא עוררו כח החיות והתחדשות ע"כ לא ברכו בכל יום, כי בפעם אחת שהי' מברכין הספיק להם לכל חייהם.** צורת א"י להיות לה חיות והשתוקקות חדשה בכל עת. **והם שלא ברכו בתורה תחילה כנ"ל, שלא משכו לה חיות חדשה, בשבילם אבדה הארץ.**

שם משמואל יתרו תרעב

**מצוה לפי הרמב"ן לזכור בכל יום מימות בשבוע את השבת וכן להישמר מלהתלכלך בעניינים גשמיים העלולים לעכב קבלת קדושת השבת כראוי.**

שם משמואל יתרו תרעב

**מה שאמרו ישראל "נעשה" לפני מתן תורה הכוונה היא שהגוף יתעלה וירוץ למצוות מעצמו כמו הנפש.**

**מה שאמרו ישראל "נעשה" לפני מתן תורה הכוונה היא שהגוף יתעלה וירוץ למצוות מעצמו כמו הנפש** ויש בזה שתי דרגות: אחת שהאדם עושה רצון בוראו אבל התכלית היא בשביל עצמו כגון שיזכה לעולם הבא וכו' **ובדרגה המעולה שעושה הכל לצורך גבוה וכפירוש הספורנו וזו המשמעות בתוספת אמירת "ונשמע" שהעשיה תהיה כדי לזכות לעוד שמיעה. .**

שם משמואל יתרו תרעב

**וידבר אלקים את כל הדברים האלה. פירש"י מלמד שאמר הקדוש ברוך הוא עשרת הדברות בדבור אחד וכו' ואף שלא הבינו הנאמר, אבל שורש נשמתם מבין ומכין בזה את כלל כוחות הנפש לקבלה המפורטת .**

וידבר אלקים את כל הדברים האלה. פירש"י מלמד שאמר הקדוש ברוך הוא עשרת הדברות בדבור אחד וכו' ואח"כ אמר את הדברות אחת אחת ותמוה מה הצורך באמירה הראשונה שאין לה הבנה בישראל?? ת: **האדם אינו מבין בשכלו אבל שורש נשמתו מבין ומכין בזה את כלל כוחות הנפש לקבלה המפורטת.**

**ובזה יש לימוד מוסר שכל אדם בבואו ללמוד תורה ואינו מבין מה לומד ימשיך ללמוד גם בלי הבנה כי נשמתו מבינה ובהמשך גם יגיע להבנה מלאה בשכלו...**

שם משמואל יתרו תרעב

**מה שמצינו שחכז"ל קראו להבשר שבראש הגוי' "עטרה", בשר החופה רוב גובהה של המילה שהוא לשון כתר לרמוז שבישראל יש שליטה גם בענייני המין.**

**מה שמצינו שחכז"ל קראו להבשר שבראש הגוי' עטרה, בשר החופה רוב גובהה של[המילה] "עטרה" שהוא לשון כתר לרמוז שבישראל יש שליטה גם בענייני המין**, והגוי שתמה איך עמד יוסף בבחרותו נגד יצרו ואיך ישראל חיים בבית אחד עם הנדה כיון שלא הכיר מעלתם של ישראל בזכות ברית המילה. והגוים הערלה מושכת אותם לתאוות רעות בלי שליטה וכן אמר יהשוע לישראל לפני הכניסה לארץ לרשת את עושר הגוים **שחייבים לפני כן להימול כי בלי מילה העושר יכול להיות רועץ לאדם אבל לנימול אפשר שיהיה לו רק לתועלת .**

שם משמואל יתרו תרעב

**עבד כנעני עיקרו בנין גופו ובפגיעה בגוף יוצא לחירות, אבל עבד ישראל עיקרו הוא הנפש והנשמה ואין בפגיעה בגופו משום פגיעה במהותו**.

עבד כנעני יוצא בראשי איברים ועברי לא והוא תמוה?? ת:**עבד כנעני עיקרו בנין גופו ובפגיעה בגוף יוצא לחירות, אבל עבד ישראל עיקרו הוא הנפש והנשמה ואין בפגיעה בגופו משום פגיעה במהותו אלא בנרתיק המחזיק את נשמתו.**

שם משמואל יתרו תרעג

**ביציאת מצרים היתה התגלות אלקות וביטול הכחות האלו התעורר יתרו ובא כי מצא מין את מינו וניעור, ועמלק שורש עשו התעורר עוד להיפוך וכל חלקי הרע התעוררו בו וניתוספה לו שנאה על שנאתו.**

והנה ידוע שגלות מצרים היתה שורש כל הגליות, והיתה שולטת קליפה קשה וכחות רעים שהיו מושכין לע"ז ג"ע ושפ"ד כמו כל ג' הגליות יחדיו. ביציאת מצרים שהיתה התגלות אלקות וביטול הכחות האלו התעורר יתרו ובא כי מצא מין את מינו וניעור, ועמלק שורש עשו התעורר עוד להיפוך וכל חלקי הרע התעוררו בו וניתוספה לו שנאה על שנאתו. .**יתרו היה משורש קין והיו בו כל המידות הרעות והוא הפך אותן לטובה. גם גאוה היתה בו ולכן נקרא שמו "יתר" אבל הוא השתמש גם בזה לטובה שכן בגלל כפירתו בעבודה זרה כל בני עמו נידו אותו וביזו אותו אבל בגלל גאוותו העצמית לא שם לב אליהם והתייחס אליהם כבהמות וגם הגאווה הפכה לו לזכות גדולה כשהשתמש בה להיות דבק באמונתו**

שם משמואל יתרו תרעג

**שמו של יתרו שהיה מקור לקלקול, גאוה, משורש קין. הוא הפך להיות תקנתו כשעשה תשובה ולא שת לבו לבוזיו מתוך עמו.**

**בדבור הקודם ראינו ששמו של יתרו שהיה מקור לקלקול, גאוה משורש קין הוא הפך להיות תקנתו כשעשה תשובה ולא שת לבו לבוזיו מתוך עמו. מטעם זה לא שינו את שמו כשהתגייר כדרך שעושים ברוב המקרים וכן עושים לבעלי תשובה , אבל כאן השם הזה הוא שבחו וראוי לו גם כשהתגייר.**

שם משמואל יתרו תרעג

**לצאת מהרפיון צריך להציב מטרה גדולה וזה עצמו מעודד לצאת מהרפיון וכשראו לנגד עיניהם את מעמד סיני התגברו ויצאו מרפידים.**

בחודש השלישי לצאת בנ"י מארץ מצרים ביום הזה באו מדבר סיני, ויסעו מרפידים וגו'. וכבר דקדקנו למה כתובה כלל ביאתם למדבר סיני קודם לנסיעתם מרפידים?? ת:**לצאת מהרפיון צריך להציב מטרה גדולה וזה עצמו מעודד לצאת מהרפיון וכשראו לנגד עיניהם את מעמד סיני התגברו ויצאו מרפידים.**

**וזו דרך נכונה לכל מי שנמצא במשבר וברפיון רוח להציב לעצמו מטרה שיחתור אליה בהמשך וכך יתגבר ויצא מהמשבר וכן היה עם אדם הראשון שמיד נכנס לשבת שהגביהה את רוחו ובא לתשובה.**

שם משמואל יתרו תרעג

**אם רואה אדם שיצרו מתגבר עליו יעסוק בתורה או יקרא ק"ש, שאם יתחיל ביום המיתה עלול ליפול לידי יאוש ולכן תחילה יגביה נפשו ע"י יחוד ה' וזה ימנע ממנו נפילה ליאוש.**

מובא בגמ': אם רואה אדם שיצרו מתגבר עליו יעסוק בתורה אם נצחו מוטב ואם לאו יקרא ק"ש, אם נצחו מוטב ואם לאו יזכור לו יום המיתה. ומקשים העולם למה לא יזכור לו תיכף יום המיתה?? **ת: אם יתחיל ביום המיתה עלול ליפול לידי יאוש ולכן תחילה יגביה נפשו ע"י יחוד ה' וזה ימנע ממנו נפילה ליאוש.**

שם משמואל יתרו תרעג

**מובא בירושלמי שעבד פטור מקריאת שמע כיון שיש לו אדון אחר. מתעוררת השאלה: רב האנשים שהם עבדים לתאוותיהם כיצד זוכים לקבלת עול מלכות שמים בק"ש?**

מובא בירושלמי שעבד פטור מקריאת שמע כיון שיש לו אדון אחר. מתעוררת השאלה: רב האנשים שהם עבדים לתאוותיהם כיצד זוכים לק"ש?? ת: **הקב"ה במצרים הגביה מבחינה רוחנית את ישראל כמו על כנפי נשרים והוציאם ממ"ט שערי טומאה והביאם אליו ואם הם שומרים בריתו ומצוותיו יש להם הבטחה שיגברו על יצרם ויוכלו לקבל עול מלכות שמים בשלמות וגם אם אינם עומדים בזה עצם העובדה שיש בידם לבחור ולהתגבר מוציאתם מידי עבדות נרצעת ליצר ויכולים לקבל עול מלכותו ית'.**

שם משמואל יתרו תרעג

**אדמו"ר הקדוש מהרי"ם זצללה"ה מגור שאמר שעיקר מלחמת גוג ומגוג תהי' שקשה יהי' על איש לקרות שמע ישראל.**

**ובזה הונח לי מאמר כ"ק אדמו"ר הקדוש מהרי"ם זצללה"ה מגור שאמר שעיקר מלחמת גוג ומגוג תהי' שקשה יהי' על איש לקרות שמע ישראל. ולהנ"ל יובן בפשיטות שכ"כ תהי' התפשטות כח הטומאה בעולם, עד שקשה יהי' על איש למשול ברוחו ולהיות לבו ברשותו, ולא על צמצום המחשבה במעט המילין האלה כוונתו רק בכלל הענין. ודו"ק:**

שם משמואל יתרו תרעג

**במדרש שה"ש (פ' א') בשעה שאמר הקדוש ברוך הוא אנכי ה' אלקיך נתקע תלמוד בלבם, וכן כשאמר לא יהי' לך נעקר יצה"ר מלבם,**

במדרש שה"ש (פ' א') בשעה שאמר הקדוש ברוך הוא אנכי ה' אלקיך נתקע תלמוד בלבם, וכן כשאמר לא יהי' לך נעקר יצה"ר מלבם, **אלא כשאמרו דבר אתה עמנו ונשמעה חוזרין להיות לומדין ושוכחין וחזר היצה"ר למקומו**. **ההסבר לכך: הקב"ה נצחי ולכן דבורו נצחי אבל כשלא רצו לשמוע ממנו ישירות אבדו מעלת הנצחיות.**

שם

**אברהם אבינו, בתחילה המליכו הקדוש ברוך הוא על אבריו שהם ברשותו ליזהר מעבירה, אבל עיניו ואזניו של אדם אינם ברשותו שהרי על כורחו יראה בעיניו ובאזניו ישמע, ולבסוף כשנמול המליכו הקדוש ברוך הוא אפילו על אלו שלא יסתכל ולא ישמע כי אם דבר מצוה.**

והנה בש"ס נדרים (ל"ב ז) כתיב אברם וכתיב אברהם בתחילה המליכו הקדוש ברוך הוא על רמ"ג אברים ולבסוף על רמ"ח אברים, ופירש הר"ן **שבתחילה המליכו הקדוש ברוך הוא על אבריו שהם ברשותו ליזהר מעבירה, אבל עיניו ואזניו של אדם אינם ברשותו שהרי על כורחו יראה בעיניו ובאזניו ישמע, ולבסוף כשנמול המליכו הקדוש ברוך הוא אפילו על אלו שלא יסתכל ולא ישמע כי אם דבר מצוה, עכ"ל.** **ע"כ בקשו ישראל שיראו את כבודו וישמעו את קולו, ובזה יתקדשו עיניהם ואזניהם, כנ"ל באברהם,** כי כל מעשה האלקים יהי' לעולם, ושוב לא יהי' ביכולת שום דבר רע לבוא ללבבם דרך השערים האלו, ובזה יהיו בטוחים משום דבר רע ונאות להם הקדוש ברוך הוא ומטעם שצפה הקדוש ברוך הוא שהם עתידין לעשות ע"ז שלא יאמרו כנ"ל והיינו שמצד הקדוש ברוך הוא הי' הכל מוכן בטוב מכל צד, **וכל הקילקול הי' מצדם במה שאמרו דבר אתה עמנו ונשמעה, שכמו שקילקל הא דלא הי' משכחין ונעקר יצה"ר מלבם כן נמי הא:**

שם משמואל יתרו תרעד

**כל מה שאדם בורח ממנו מצד הטומאה בא כנגדו קרבה לקדושה וטהרה וזה מסביר את עניינו של יתרו שברח משבע מידות רעות שהיו בשורשו וזכה לשבע מידות טובות כנגדן ולכן נקרא בשבעה שמות.**

**המחבר אומר בשם אביו יסוד רוחני שכל מה שאדם בורח ממנו מצד הטומאה בא כנגדו קרבה לקדושה וטהרה וזה מסביר את עניינו של יתרו שברח משבע מידות רעות שהיו בשורשו וזכה לשבע מידות טובות כנגדן ולכן נקרא בשבעה שמות.** אבל עדיין קשה להבין מנין היה לו הכח לברוח בשעה שעדיין היה שקוע בכוחות הטומאה ומה עוד שהיה יחידי וראשון בדבר זה ולא היה לו ממי ללמוד ואף שכל הגוים שמעו את נסי יציאת מצרים והם לא באו לחסות בצל השכינה. **בזה חולקים התנאים מה הניע אותו לעשות את צעדו החריג ויש בזה שלש דעות: אם קריעת ים סוף,או מלחמת עמלק או מתן-תורה.**

שם משמואל יתרו תרעד

**המדרש המספר על ויכוח בין משה רבנו למלאכים שרצו שהתורה תינתן להם. ומשה ענה להם שאין להם חיים גשמיים עליהם מדברת התורה.ואולי כוונת משה רבנו היתה: כיון שהדרך היחידה להשגת הרוחניות של התורה היא ע"י בריחה מהגשמיות ולמלאכים אין להם ממה לברוח איך יזכו לתורה?**

ידוע המדרש המספר על ויכוח בין משה רבנו למלאכים שרצו שהתוה תינתן להם. ומשה ענה להם שאין להם חיים גשמיים עליהם מדברת התורה וכו' **ולכאורה אין בזה תשובה לטענת המלאכים שוודאי לא היו חפצים בתורה במשמעותה הפשוטה אלא ברוחניותה??** **ת: התורה היא עניין גבוה מאד ו"קב"ה ואורריתא חד הם". ואי אפשר להשיגה גם למלאכים וכל שכן במשמעה הרוחני. הדרך היחידה להשגתה היא ע"י בריחה מהגשמיות וזו היתה טענת משה רבנו: כיון שאין להם ממה לברוח איך יזכו לתורה. ועל זה לא היתה להם תשובה.**

**לאור זאת ניתן לומר בעניינו של יתרו שהוא הבין מדעתו את היסוד הזה ולו היה הרבה ממה לברוח ולכן החליט להתקרב ואכן זכה לטובה מרובה ויש בזה לקח לכל אדם השקוע בעומק החטא שיש לפניו הזדמנות פז להתקרב ולזכות בגדול.**

שם משמואל יתרו תרעד

**יוסף במנוסתו מאשת פוטיפר עשה דבר שהוא מעל לגדר הטבע ולכן בתמורה בטל הטבע מפני ארונו. אפשר שיתרו שמע על קריעת ים סוף מפני ארונו של יוסף ולמד מה רב כחה של התגברות על טבעו של אדם ולקח זאת כדרך לפעולה.**

הנה אמרו ז"ל הים ראה וינס, מה ראה ארונו של יוסף ראה שנאמר "וינס ויצא החוצה". וזכות יוסף היא העיקר בקריעת הים. בים סוף היו שני נסים: אחד עצם הצלת ישראל וטבוע המצרים ודבר שני גלויים אלוקיים גבוהים ביותר שגרמו למנוסת הים[בעקבות שר של ים] מפני חשש לביטול מציאותו. **יוסף במנוסתו עשה דבר שהוא מעל לגדר הטבע ולכן בתמורה בטל הטבע מפני ארונו. אפשר שיתרו שמע על קריעת ים סוף מפני ארונו של יוסף ולמד מה רב כחה של התגברות על טבעו של אדם ולקח זאת כדרך לפעולה. בתורה מובא שאלעזר בן אהרן לקח אשה "מבנות פוטיאל" והמדרש אומר באחת הדעות שמבנות יתרו שפיטם עגלים לעבודה זרה והוא תמוה מאד לדבר בגנותו של צדיק כיתרו?? ת: זה אינו לגנותו אלא לשבחו שאף שהיה כומר לע"ז נתש הכל ובא להתגייר.**

שם **משמואל** יתרו תרעד

**עמלק יש לו שורש בקדושה מצד יצחק אבינו והוא ברח מזה לצד הטומאה ולכן הגיע לפחיתות שאין למטה ממנה. וע"כ יתרו ששמע מלחמת עמלק ועונשו מזה השכיל יתרו עאכו"כ שהבורח מהטומאה יבוא לעומתו לקדושה רמה ונשאה.**

יש מקום להתבונן: למה הי' דינו של עמלק כ"כ בתכלית העונש למחות שמו לגמרי מעוה"ז ומעוה"ב, ונשבע הקדוש ברוך הוא בכסאו שאינו מקבל גרים מזרע עמלק, ואפי' בהמה של עמלק נצטוו להחרים שלא יאמרו בהמה זו של עמלק היתה, והיו אומות שעשו עמנו רעות ואכזריות מאד מאד אלף פעמים ככה, ולא נדונו כמוהו למחות שמם?? ת:**עמלק יש לו שורש בקדושה מצד יצחק אבינו והוא ברח מזה לצד הטומאה ולכן הגיע לפחיתות שאין למטה ממנה. וע"כ יתרו ששמע מלחמת עמלק ועונשו מזה השכיל לידע אם במדת פורענות כך שהבורח מהקדושה בא לעומתו לעומק שאול ואבדון, מדה טובה שהיא מרובה ממדת פורענות עאכו"כ שהבורח מהטומאה יבוא לעומתו לקדושה רמה ונשאה:**

שם משמואל יתרו תרעד

**יתרו ידע ממעלתו הגבוהה של משה ובקש שירד ממעלתו הרוחנית הגדולה ויתקשר עמו וע"י כך כשיחזור משה למעלתו יזכה יתרו להתעלות עמו מעט.**

שלח יתרו למשה אני חותנך יתרו בא אליך צא בגיני,תמוה, וכי יתרו היה מבקש כבוד?? ת**: יתרו ידע ממעלתו הגבוהה של משה ובקש שירד ממעלתו הרוחנית הגדולה ויתקשר עמו וע"י כך כשיחזור משה למעלתו יזכה יתרו להתעלות עמו מעט וכעין מה שמצינו בנשיקת נעמי לרות שנפשה דבקה בה ואכן כתוב "וישאלו "איש לרעהו" משמע שהיה צד שווי ביניהם.**

שם משמואל יתרו תרעד

**יש לתמוה למה כשבאו האורחים לאברהם אבינו אז הוצרך לאפות ולא היתה הפת מצוי' מאז כתקנת עזרא שתהא אשה משכמת ואופה כדי שתהא הפת מצוי' לעניים?**

יש לתמוה למה כשבאו האורחים לאברהם אבינו אז הוצרך לאפות ולא היתה הפת מצוי' מאז כתקנת עזרא שתהא אשה משכמת ואופה כדי שתהא הפת מצוי' לעניים??. ת:**האוכל שהיה אברהם אבינו מגיש לאורחים היה מעוררם לאמונה ולא היה מגשם אותם וזה בזכות הרוחניות שהיה מכניס באוכל לפי האורחים** וכעין הסיפור המובא בזוהר על רבי יסא שלפני הסעודה היה מתפלל על מזונו שיבא לו מיד המלך מלכו של עולם

שם משמואל יתרו תרעד

**העובדה שהמלאכים אכלו אצל אברהם ודאי היתה אכילתם רוחנית מלובשת בגשם וזו הוכחה שאפשר לרוחניות להתלבש בגשם ונדחית טענת המלאכים**.

מובא במדרש שבשעה שעלה משה לקבל התורה המלאכים טענו שאין ראוי לתת התורה לבני אדם מגושמים וה' צר קלסתר פניו של משה כאברהם ואמר להם אם אינם מתביישין מזה שאכלתם אצלו. וצריך להבין כוונת הדברים?? ת: **העובדה שהמלאכים אכלו אצל אברהם ודאי היתה אכילתם רוחנית מלובשת בגשם וזו הוכחה שאפשר לרוחניות להתלבש בגשם ונדחית טענת המלאכים והמן היה כזה ולכן בא בזכות אברהם והוא מזון שהמלאכים ניזונים ממנו.**

שם משמואל יתרו תרע"ה

**אנו אומרים בזמירות משוך חסדך ליודעיך אל קנא ונוקם, ולכאורה הי' יותר ראוי לומר אל חפץ חסד או מלא רחמים, ומה ענין מדת קנא ונוקם להמשכת חסד?**

אנו אומרים בזמירות **משוך חסדך ליודעיך אל קנא ונוקם, ולכאורה הי' יותר יצדק אל חפץ חסד או מלא רחמים, ומה ענין מדת קנא ונוקם להמשכת חסד??** ת: **מידת הדין העליונה שממנה באים היסורין אינה באה להעניש את האדם אלא יסודה הוא חסד עליון להשיב את האדם למסלולו שיזכה אותו בעולם הבא או לתקן מידותיו כמו גאוות יתר וכיו"ב ולכן יצדק הצירוף חסד ונקמה במובן הזה** ובכלל יכולה להיות נחמה והקלה לכל הסובלים והוא כמשל רופא חינם הנותן סמים מרים לרפאות החולה ואף חותך איבר המסכן את חייו וכו'

שנת תרע"ה

**העולם בכללו נברא במידת החסד אבל בתחילה נברא בדין שהיה בו צורך לגלות החסד כדי שלא יתפשטו כוחות הרע יותר מדי או כדי שלא יתבטל ממציאותו.**

העולם בכללו נברא במידת החסד אבל **בתחילה נברא בדין שהיה בו צורך לגלות החסד כדי שלא יתפשטו כוחות הרע יותר מדי או כדי שלא יתבטל ממציאותו מכל מקום זהו צירוף מוכרח. ולפי האמור יש לפרש הכתוב אל אלקים הוי' דבר ויקרא ארץ, כי שם אל היא רחמים כנ"ל, וזו היתה כוונת הבריאה,**

שנת תרע"ה

**יתרו בכל הכוחות האלה התעורר לבוא לחסות תחת כנפי השכינה, והפך חשוכא לנהורא ומרירא למיתקא, וע"כ שבעה שמות נקראו לו. והיינו שאף שם יתר שהי' לו בעודו נכרי לא נדחה.**

**יתרו הוא היפוך של עמלק . יתרו בא משורש קין והפך כל שבע מידות רעות לטוב ולקדושה ועמלק בא משורש יצחק והפך כל מידות טובות לרע מוחלט. יתרו בכל הכוחות האלה התעורר לבוא לחסות תחת כנפי השכינה, והפך חשוכא לנהורא ומרירא למיתקא, וע"כ שבעה שמות נקראו לו. והיינו שאף שם יתר שהי' לו בעודו נכרי לא נדחה. וע"כ נקרא יתר בעודו נכרי משום שייתר פרשה אחת בתורה, שאיננו נחשב כאיש אחר כלל, אלא אותו איש עצמו שנהפך לקדושה ונקרא ע"ש סופו, והקורא לו שם זה בעודו נכרי ניבא ואין יודע מה ניבא.**

שנת תרע"ה

**ה' נוהג בשתי מידות הפוכות לכאורה : בריחוק ובקירוב, אבל האמת ששתיהן בכוונה אחת והריחוק על מנת לקרב, ותלוי באופי האדם.**

**ה' נוהג בשתי מידות הפוכות לכאורה : בריחוק ובקירוב, אבל האמת ששתיהן בכוונה אחת והריחוק על מנת לקרב, ותלוי באופי האדם. בקבלת גרים בימינו תחילה מרחקים כדי שיבא ביתר עוז, אבל לגבי יתרו ה' רמז למשה שלא ירחיקהו כלל רק יקרבהו.**

שנת תרע"ה

**מובא ברש"י: כל השקפה שבמקרא לרעה חוץ מהשקפה הנאמרת במתנות עניים שהיא לטובה שנאמר השקיפה ממעון קדשך וברך וגו'.**

**מובא ברש"י: כל השקפה שבמקרא לרעה חוץ מהשקפה הנאמרת במתנות עניים שהיא לטובה שנאמר השקיפה ממעון קדשך וברך וגו', כי עוה"ז הגשמי אינו יכול לסבול התגלות העליונים הרוחניים, אבל כיון שה' שוכן את דכא בזכות זה אדם יכול לזכות לחיבור וברכה באמצעות העני וזו השקפה לטובה והתקיים ביתרו שקרא למשה לאכול לחם.**

**גם בישראל נצרכת ההכנה לשבת, והיא ההכנעה שמקודם השבת שיחשוב אדם את חשבון נפשו באיזה פנים בא לקבל שבת. ואפשר שהצדקות שמחלקין בע"ש הוא כעין מתנות עניים. ואפשר לומר שמהאי טעמא נמצאים בישראל הצריכין למתנות זולתם כדי שיזכו על ידם לקבל אור השבת וכמו שענה ה' לדוד שבקש שלא יהיו עניים בישראל וה' השיבו: חסד ואמת מן ינצרוהו, שבלעדי חסד ואמת שנמצא בעולם לא הי' לעולם קיום.**

שנת תרע"ה

**עיקר החסרון באדם שאינו מכיר מעלת נפשו, שבאם הי' מאיר לנגד עיניו מי הוא ומה מעלתו לא הי' אפשר לבוא לידי עבירה.**

**עיקר החסרון באדם שאינו מכיר מעלת נפשו, שבאם הי' מאיר לנגד עיניו מי הוא ומה מעלתו לא הי' אפשר לבוא לידי עבירה, אלא שחסר להאדם עוז שהוא "קוראזש" בלשון אשכנז. ישראל מלבד כל המתנות הטובות ניתנה להם גם מתנה זו היינו מדת העוז, ומחמתה גם כל הנטפלים אליהם מקבלים מהם מדה זו, ועי"כ יכולין לבוא ולהתגייר, וכך התגיירו יתרו ,רחב ורות וגוים אחרים שמעו על הנסים ולא היה להם העוז להתקרב ונשארו במקומם למרות שהבינו ששקר נחלו אבותם.**

שם משמואל שמות פרשת יתרו שנה תרעז

**מידתו של עמלק - שהוא שורש עשיו - שבא ממרחק להזיק לישראל שלא היה לו כל עסק אתם. ולעומתו יעקב היה אוהב את היושר והאמת והצדק באופן מוחלט ונקרא ישורון .**

**הזוה"ק דורש: ויברא אלקים את התנינים הגדולים, דא יעקב ועשו, ומה הכוונה?? ת: תני הוא נחש, והנחש בשונה מכל החיות הטורפות לצורך מזון והגנה הנחש מזיק ללא צורך כלל, אלא עצם ההיזק הוא תכליתו ועל דרך זו היתה מידתו של עמלק שהוא שירש עשיו שבא ממרחק להזיק לישראל שלא היה לו כל עסק אתם. וכן לעומתו יעקב היה אוהב את היושר והאמת והצדק באופן מוחלט ונקרא ישורון וכן היה בכל שלשת האבות .**

שנת תרע"ז

**יתרו שהי' שורש קין היו בו כל המדות הרעות והפכן לטוב. הכל זכה מחמת הבריחה הראשונה שפירש מע"ז שהי' שונא להשקר והרע בעצם.**

**ויש לומר דכל מה שזכה אברהם להתגלות אלקות ולדרגין עלאין קדישין, הי' מצד הבריחה מהרע, דמכל מה שהאדם בורח מסט"א בא לעומתו לסטרא קדישא.. והנה יתרו מצינו לו נמי מעין זה, כי יתרו הי' מיועצי פרעה ושותפיו של עמלק והי' כומר לע"ז וראה שאין בה ממש והרהר לעשות תשובה עד שלא בא משה, ועמדו ונדוהו שלא יזדקק לו אדם ולא יעשו לו ..שזה איננו דבר נקל לאיש נכבד, וכ"ז בהכרח לומר שהי' שונא את הרע ואת השקר בעצם לא בשביל שהוא מתנגד לדרך האמת והטוב, שהרי עדיין לא ידע לה, והנה הוא היפוך לגמרי מעמלק, שעמלק ששנא את הטוב בעצם, ויתרו שנא את הרע בעצם. כן יתרו דכל מה שזכה להיות נעשה חותן משה ולהפוך כל הרע לטוב כמו שאמרנו כבר שיתרו הי' שורש קין כבהאריז"ל, ..מובן שקינא דמסאבותא הוא שבע מדות הרעות שכולן יחד היו בקין, ויתרו שהי' שורש קין היו בו כל אלה והפכן לטוב הכל זכה מחמת הבריחה הראשונה שפירש מע"ז שהי' שונא להשקר והרע בעצם:.., ומטעם זה יתבאר עוד מה דהוסיפו לו אות וא"ו על שמו. שהיא אות אמת**

שנת תרע"ז

**יתרו שמע שהאלוקים מידת הדין הענישה את מצרים ועמלק כדרך שעושה דין ברשעים. ומשה חדש לו שהכל היה במידת הרחמים למען הצלתם של ישראל ובזה הוא שמח ביותר והודה ב"ברוך ה' אשר הציל וכו'**.

ויספר משה לחותנו את כל אשר עשה ה' לפרעה ולמצרים על אודות ישראל את כל התלאה אשר מצאתם בדרך ויצילם ה'. לכאורה מה חדש משה ליתרו שלא ידעו, הרי כבר נזכר שיתרו שמע על הצלת ישראל מיד מצרים ולכן הוא בא למדבר?? **ת: יתרו שמע שהאלוקים מידת הדין הענישה את מצרים ועמלק כדרך שעושה דין ברשעים. ומשה חדש לו שהכל היה במידת הרחמים למען הצלתם של ישראל ובזה הוא שמח ביותר והודה ב"ברוך ה' אשר הציל וכו'. והעיקר היה הצלת ישראל והעונש לאויבים רק דרך אגב.**

שם משמואל יתרו תרע"ז

**כתב הרמב"ן שאהבה צריך להלבישה בחפץ כדי שיהיה לה קיום. והחידוש בדברי ישראל הוא שגם הסור מרע ילבישו בחפץ מקביל של עשיית טוב וכל שכן היעודים הרוחניים שה' מרעיף עליהם.**

**ישראל שהשיבו כל אשר דבר ה' נעשה. מה משמעות הרבוי "כל"?? ת: כתב הרמב"ן שאהבה צריך להלבישה בחפץ כדי שיהיה לה קיום. והחידוש בדברי ישראל הוא שגם הסור מרע ילבישו בחפץ מקביל של עשיית טוב וכל שכן היעודים הרוחניים שה' מרעיף עליהם.**

שם משמואל יתרו תרע"ח

**כל זמן שזרעו של עמלק בעולם כביכול כאילו פנים של מעלה מכוסים. ודברים הנראים והנשמעים אינם נכנסים לעומק הלב.**

**כל זמן שזרעו של עמלק בעולם כביכול כאילו פנים של מעלה מכוסה. והנה בזה"ז הלב מכוסה ואטום, עד שמעצמן של דברים הנראים והנשמעים אינם נכנסים לעומק הלב, ונשארים בחוץ. ובזמן הזה רואים זאת ממש.וכדברי הנביא: שמעו שמוע ואל תבינו וראו ראו ואל תדעו. וזה ממש פלא.**

שם משמואל יתרו תרע"ח

**לעומת הבריחה שהאדם קורע את הטבע ממנו, לעומתו נקרע סגור לבו, ונדחה הטבע ומסוה ומסך המבדיל, ואז רואה ושומע באותו ענין מה שראוי לראות ולשמוע, ונדבקת נפשו בו וזוכה לעומתו בקדושה.**

**...וכמו דאיתא בספה"ק דאלקים דהוא שם הדין והצמצום הוא בגימטריא הטבע, ואדם המתגבר על הטבע לעומתו מסתלק מסוה ומכסה הטבע מעל פני לבו, באותה מדה ובאותו ענין, ואז נפקחו עיניו ואזניו לראות ולשמוע באותו ענין מה שלא ראה ושמע מקודם, אבל בריחה היא למעלה מן סדר הטבע, וע"כ לעומת הבריחה שהוא קורע את הטבע ממנו, לעומתו נקרע סגור לבו, ונדחה הטבע ומסוה ומסך המבדיל, ואז רואה ושומע באותו ענין מה שראוי לראות ולשמוע, ונדבקת נפשו בו וזוכה לעומתו בקדושה:**

שם משמואל יתרו תרע"ח

**כל שמונה דברים שנאמרו בעשיו לגנאי נאמרו ביתרו לשבח.**

**יתרו הוא משורש קין וכל הרע שהיה בקין היה מושרש בו אבל הוא הפכו לטובה וכל שמונה דברים שנאמרו בעשיו לגנאי נאמרו ביתרו לשבח. אמנם גם אחרים שמעו אבל לא נשבר לבם ויתרו שמע שמיעה אמיתית ונשבר לבו ובא להתגייר. והנה יתרו שברח מן הכחות החיצונים שנתהוו מן החטאים הקודמים שהיו תוקפים אותו, ומושכים אותו בכח לע"ז ג"ע שפ"ד, זכה שלעומתם בא בקדושה. וי"ל דלעומת שלשה אלה מקבילים מ"ת וקי"ס ומלחמת עמלק: מתן תורה מקביל לעניין גלוי עריות שהתורה היא התיקון לזה וקריעת ים סוף הפך עבודה זרה שאמר בים "זה אלי" ושפיכות דמים זו מלחמת עמלק.**

שם משמואל יתרו תרע"ח

**באשר רצה השי"ת להפריד את ישראל מכל עניני מצרים בין ברוחניות בין בגשמיות, נשא אותם על כנפי נשרים ששם אין שום דרך אפי' לעופות השמים, שהרי הנשר פורח למעלה מכולם.**

**אך באשר רצה השי"ת להפריד את ישראל מכל עניני מצרים בין ברוחניות בין בגשמיות, נשא אותם על כנפי נשרים ששם אין שום דרך אפי' לעופות השמים, שהרי הנשר פורח למעלה מכולם, וזהו משל על כי הפריד את ישראל ממצרים עד שאין להם עוד שום צירוף וחיבור למצרים, הן בגשמיות הן ברוחניות, שנטהרו מטומאת מצרים ויצאו לחירות עולם, ע"כ עתה דוקא אפשר לקבל עומ"ש על אופן הנ"ל, וזהו ועתה אם שמוע תשמעו בקולי .**

שם משמואל יתרו תרע"ח

**והייתם לי סגולה מכל העמים, כמו שאמר הקדוש הרבי ר' דוד זצללה"ה מלעלוב והייתם לי סגולה כמו סגול בכל צד שאתה מהפכו תישאר תמונתו עליו כן ישראל לא ישתנו במאורעות הזמן, ותמיד ישארו באמונתם.**

**בגלות מצרים הי' כח טומאת מצרים מבדיל בין ישראל לשלשת האבות, והיו ישראל יושבי חושך וצלמות, אך אחר היציאה שנסתלק לגמרי כח מצרים, ונשא אותם על כנפי נשרים מעופפים בגובה הרקיע עד שאין שום דבר להאפיל בפניהם את אור שלשת האבות, שבו כל ישראל מאירים והנצנים נראו בארץ, וזהו שמזכיר בכתוב הזה שלשה דברים, אם שמוע תשמעו בקולי, ושמרתם את בריתי, והייתם לי סגולה מכל העמים, כמו שאמר הקדוש הרבי ר' דוד זצללה"ה מלעלוב והייתם לי סגולה כמו סגול בכל צד שאתה מהפכו תישאר תמונתו עליו כן ישראל לא ישתנו במאורעות הזמן, ותמיד ישארו באמונתם.**

שם משמואל יתרו תרע"ט

**כוחו של עמלק במידת השקר היה כה גדול שאילו לא נתמעט כוחו במלחמת יהושע היה יכול לסמא עיני האנשים בשקריו ולהכחיש הן קריעת הים והן את מתן התורה לישראל.**

**המדרש עומד על איזו שמועה שמע יתרו שהניעה אותו לבא להתגייר? ומה המיוחד בקריעת ים סוף ומלחמת עמלק?? ת: כוחו של עמלק במידת השקר היה כה גדול שאילו לא נתמעט כוחו במלחמת יהושע היה יכול לסמא עיני האנשים בשקריו ולהכחיש הן קריעת הים והן את מתן התורה לישראל וזאת הבין יתרו אבל בגלל שעדיין נשאר מעט ממנו חשש יתרו שמא יסמא בדרך כלשהי שוב את עיניו מלראות את האמת לכן חשב שבהצטרפו לכלל ישראל יהיה מוגן משקריו וגם הבין שעצם היוזמה להעיז לתקוף את ישראל שנעשו עמם כאלה נסים זה שגעון שנכנס בו מאת ה' כדי להפילו במלחמה ולמעט כוחו לפי צורכם של ישראל.**

**פרשת משפטים**

**שם משמואל שמות פרשת משפטים שנה תרעא**

**המילה"עברי " כאן רומזת למוצאו שהוא מעבר הנהר שהוא מקור החירות ולכן לא שייך בו שעבוד ואכן בשביעית שהוא מגיע לנקודה הפנימית הוא יוצא לחירות שהיא מהות ישראל.**

**כי תקנה עבד עברי וגו'.אבי המחבר דקדק למה כתיב כאן לשון עברי בשינוי לשון מכל התורה דכתיב בלשון ישראל?? ת: המילה"עברי " כאן רומזת למוצאו שהוא מעבר הנהר שהוא מקור החירות ולכן לא שייך בו שעבוד ואכן בשביעית שהוא מגיע לנקודה הפנימית הוא יוצא לחירות שהיא מהות ישראל. יש מקום לשאול: מדוע דווקא גנב נמכר בניבתו ולא גזלן?? ת: יש להבין החילוק שבין גנב לגזלן, דגזלן אף שעובר עבירה אבל אינו משתמש בעבירה זו במעלת ישראל, משא"כ גנב שהוא משתמש במעלת ישראל שהיא סוד ופנימיות והוא לוקח המעלה ההיא לעבירה שעושה.[הגנב בא בסתר ובסודיות מה שאין כן הגזלן].**

שם משמואל משפטים תרע"א

**השקלים רומזים לכיסופים[שורש כסף] בחום והתלהבות [מטבע של אש] שהיחיד נותן וכך הוא מצטרף לכלל ישראל והכלל הוא המכפר עליו וזה הפך ההתקררות שרפו ידיהם מן התורה.**

**יש לשאול: איך השקלים מכפרין על ישראל?? ת:השקלים רומזים לכיסופים[כסף]בחום והתלהבות [מטבע של אש] שהיחיד נותן וכך הוא מצטרף לכלל ישראל והכלל הוא המכפר עליו וזה הפך ההתקררות שרפו ידיהם מן התורה ועוד בא עמלק וקרר אותם וזו גם טענת המן בזמנו " ישנו מן המצוות ובעתיד ימחה עמלק וישראל יהיו דבקים בה' בהתלהבות והאומות יפחדו מהם.**

שם משמואל משפטים תרע"א

**ישראל בתחילה חששו שמא מתוך הטעמים יבואו לזלזול בחלק מהמצוות אבל אחרי שמשה רבנו גילה להם שהם קשורים לה' ית' קשר אמיץ בל יינתק לא חששו עוד שיבטלו מן המצוות והוסיפו "נשמע"..**

**יש להבין: מדוע ישראל בתחילה אמרו רק לשון "נעשה" ואח"כ אמרו "נעשה ונשמע"?? ת:אדם העובד את ה' בתמימות גמורה והוא כעבד אצל אדונו הוא רשאי גם להתבונן בטעמי המצוות כי אין חשש שיבא להימנע מעשיה בגלל מחשבותיו אבל אדם שאינו כזה יש חשש שימשך אחר מחשבתו ולא יקיים כל המצוות. לכן ישראל בתחילה חששו שמא מתוך הטעמים יבואו לזלזול בחלק מהמצוות אבל אחרי שמשה רבנו גילה להם שהם קשורים לה' ית' קשר אמיץ בל יינתק לא חששו עוד שיבטלו מן המצוות והוסיפו "נשמע"..**

שם משמואל משפטים תרע"ג

**מובא במדרש: אמ"ר אלעזר כל התורה תלוי' במשפט, ולכאורה אינו מובן דהתינח בין אדם לחבירו, בין אדם למקום כגון אהבה ויראה או בין אדם לעצמו איך תלוי במשפט?**

**מובא במדרש: אמ"ר אלעזר כל התורה תלוי' במשפט, ולכאורה אינו מובן דהתינח בין אדם לחבירו, בין אדם למקום כגון אהבה ויראה או בין אדם לעצמו איך תלוי במשפט?? ת: בפשטות אדם קרוב אצל עצמו וכיצד ישפוט את עצמו כאשר תאוותיו מושכים אותו לעוות משפט?? ת: יש לישראל מתנת שמים מיוחדת שהם יכולים מכח "עוז" שניתן להם להפשיט עצמם וכאילו הם דנים אדם אחר בלי נגיעה פרטית וזה ניתן רק בישראל וכן כתיב ה' עוז לעמו יתן: ומעתה יובן הכתוב מגיד דבריו ליעקב חקיו ומשפטיו לישראל לא עשה כן לכל גוי ומשפטים בל ידעום,**

שם משמואל משפטים תרע"ד

**כי תקנה עבד עברי שש שנים יעבוד ובשביעית יצא לחפשי חנם. אבי המחבר הסביר הטעם שישראל הם פנימיים ובשביעית הנקודה הפנימית מוציאה את העבד לחירות.**

**כי תקנה עבד עברי שש שנים יעבוד ובשביעית יצא לחפשי חנם. אבי המחבר הסביר הטעם שישראל הם פנימיים ובשביעית שבה הנקודה הפנימית מוציאה את העבד לחירות.יש לשאול מדוע בתורה נאמר שבשביעית הוא יוצא ובחז"ל נאמר שיוצא בשש?? ת: בתורה שבעל-פה עומדים על התיקון בשש הקצוות הסובבים את הנקודה הפנימית שנשארת תמיד בטהרתה ואחר התיקון ממילא משתחרר העבד וכעין זה מצינו במלקות ארבעים שבתורה כתוב ארבעים ובתושבע"פ שלשים ותשע גם כאן אחרי שלקה ל"ט מלקות נשארה הנשמה בפני עצמה ואינה צריכה תקון כשהיא בפני עצמה.**

שם משמואל משפטים תרע"ד

**זה יתנו הנאמר בשקלים, "זה" מורה על דבר נצחי כמו נבואת משה שהתנבא בלשון "זה". ומלמד שאש האהבה בין הקב"ה וישראל היא נצחית ומתחדשת מידי שנה.**

**זה יתנו וברש"י הראה לו כמין מטבע של אש וכו' כזה יתנו, ולמה לא כתיב כזה?? ת: לשון "זה" מורה על דבר נצחי כמו נבואת משה שהתנבא בלשון "זה". ומלמד שאש האהבה בין הקב"ה וישראל היא נצחית ומתחדשת מידי שנה גם כשנראה שהתקררה היא מתלהבת במהרה ומתחזקת ע"י ברית השבת.**

שם משמואל משפטים תרע"ה

**וכן נשאר לדורות בכל שנה ושנה בר"ח ניסן ניתנים בלב ישראל חיים חדשים על סמך העתיד ובהקפה כנ"ל, וע"כ ישראל מתאמצים ומתחילים בעבודה מחדש, וזהו הענין של חדש והבא קרבן מתרומה חדשה.**

**בפרשה של החודש הזה לכם שנאמרה בר"ח ניסן נפח בהם רוח חיים חדשים, וכל זה בהלואה ובהקפה למען העתיד, כמ"ש בהוציאך את העם ממצרים תעבדון את האלקים על ההר הזה. וכן נשאר לדורות בכל שנה ושנה בר"ח ניסן ניתנים בלב ישראל חיים חדשים על סמך העתיד ובהקפה כנ"ל, וע"כ ישראל מתאמצים ומתחילים בעבודה מחדש, וזהו הענין של חדש והבא קרבן מתרומה חדשה. אבל למי שאינו רוצה לצאת מטנופי דהאי עלמא אין החיים החדשים מועילים כלום, וממילא אין לקוות לזכות על העתיד.**

שם משמואל משפטים תרע"ה

**במצרים מחמת שבטלו ברית מילה לכן הי' אפשר שתגיע להם השכחה עד שלא היו רוצים לצאת, וכענין שאמר הכתוב ובשר קודש יעברו מעליך כי רעתכי אז תעלוזי.**

**אך יש להתבונן איך אפשר שיבוא איש ישראל לידי מדה זו להיות ערב לו לחם שקר ולא יהי' רוצה לצאת, הלוא ברית כרותה בין הש"י ובין ישראל?? ת: וזה הי' במצרים מחמת שבטלו ברית מילה לכן הי' אפשר שתגיע להם השכחה עד שלא היו רוצים לצאת, וכענין שאמר הכתוב (ירמי' י"א ט"ו) ובשר קודש יעברו מעליך כי רעתכי אז תעלוזי, והפירוש שמחמת ביטול מצות מילה היו להם שמחה וחדוה ממעשיהם הרעים.**

שם משמואל משפטים תרע"ה

**שאול בא מבנימין שלא היה לו חלק במכירת יוסף ולא שורה עליו עין הרע גם במנין ולא נזקק לשקלים.**

**יש ליישב מה שלא מנה שאול ע"י שקלים אלא ע"י חרסים או טלאים?? ת: שאול בא מבנימין שלא היה לו חלק במכירת יוסף ולא שורה עליו עין הרע גם במנין ולא נזקק לשקלים אבל כיון שיש איסור למנות את ישראל לכן השתמש בחרסים.**

שם משמואל משפטים/שקלים תרע"ה

**המן כמו בלעם חשבו שראוי שה' יהיה נעבד ע"י שבעים אומות ולא רק ע"י אומה אחת.ובנתינת הכסף רצה לבטא את עוז רצונו לדאוג לכבוד ה'.**

**נראה לומר דענין המן שנתן עשרת אלפים ככר כסף בעד ישראל להריגה, אין סברא לומר שחשב שישארו כל בריאת שמים וארץ וכן כל מעשי ה' הגדול ואת נסיו עם ישראל ממצרים הכל להבל ולריק, כי רשע הי' אבל לא שוטה גמור?? ת:המן כמו בלעם חשבו שראוי שה' יהיה נעבד ע"י שבעים אומות ולא רק ע"י אומה אחת.ובנתינת הכסף רצה לבטא את עוז רצונו לדאוג לכבוד ה'. אבל ה' ידע מה בלבם של גוים שכל רצונם הוא להשיג תאוותם השפלות או סתם שנאת ישראל בעצם.**

**שם משמואל שמות פרשת משפטים שנה תרעו**

**ישראל בדיבור אנכי נסתלק מהם שעבוד מלכיות, ובדיבור לא יהי' לך נסתלק מהם ענין המיתה.**

**,ישראל בדיבור אנכי נסתלק מהם שעבוד מלכיות, ובדיבור לא יהי' לך נסתלק מהם ענין המיתה, אך במעשה העגל שפגמו בשתי דברות אלו התנצלו את עדים מהר חורב וחזרו למיתה ושעבוד מלכויות עד לעתיד לבא שיתוקן הכל. הגנב כביכול מכחיש במעשיו את האנכי ולכן החמירה בו התורה ומקבל שעבוד בהיותו עבד וכן המוכר עצמו שקנה אדון לעצמו. וה' דואג שלא ידח ממנו נידח ואחרי שמתמרק החיצוניות יוצא לחרות בשביעית ע"י הנקודה הפנימית.**

משפטים תרע"ו

**בפנימיות כל ישראל הם כאיש אחד ממש אלא שבחיצוניות הגופים מחולקים, וע"כ כל כמה שהאדם נמשך אחר החיצוניות, כן באותה מדה נתרחק ונפרד מאת רעהו, ולהיפך כשהאדם נמשך אחר הפנימיות שבו באותה מדה הוא מתאחד בכלל ישראל.**

**ואהבת לרעך כמוך זה כלל גדול בתורה, והטעם איתא בספה"ק דבפנימיות כל ישראל הם כאיש אחד ממש אלא שבחיצוניות הגופים מחולקים, וע"כ כל כמה שהאדם נמשך אחר החיצוניות, כן באותה מדה נתרחק ונפרד מאת רעהו, ולהיפך כשהאדם נמשך אחר הפנימיות שבו באותה מדה הוא מתאחד בכלל ישראל והוא אוהב ישראל באמת ושמח בשמחתם, וח"ו בכל צרתם לו צר הן בכלל והן בפרט, וע"כ ואהבת לרעך כמוך הוא כלל גדול בתורה, שזה הוא אמת הבנין כמה הוא נמשך אחר הפנימיות שזוהי מטרת התורה כולה. וזה הטעם הפנימי של שמיטת הארץ ושמיטת כספים ועבד עברי המתאחד בשביעית בנקודה הפנימית בכלל ישראל ויוצא לחרות.**

שם משמואל משפטים תרע"ז

**אם ישראל היו משלימים כל הארבע מאות שנה שנגזרו עליהם במצרים היו יוצאים בקלות כפרי בשל ללא צורך ביד חזקה.**

**אם ישראל היו משלימים כל הארבע מאות שנה שנגזרו עליהם במצרים היו יוצאים בקלות כפרי בשל ללא צורך ביד חזקה אבל כיון שהיה צורך להקדים יציאתם שלא יפלו במ"ט שערי טומאה לכן היה נדרש יד חזקה. וידוע דכל מכה ומכה היתה משמשת דו פרצופין נגוף למצרים ורפוא לישראל, וע"כ במכת בכורות שהיא הראשית המכה העשירית נפתח לישראל אור גדול מרישא דכל דרגין היא המעלה העשירית הידועה הנקראת פלא עליון שהוא תכלית החירות שאין שם שום תערובת דין ונקרא הלובן העליון, ואז נתגלה הפנימיות שבפנימיות שבישראל, וע"י כ יצאו לחירות**

שם משמואל משפטים/שקלים תרע"ז

**כל ישראל הם בשורש נשמותיהם כאיש אחד וכאשר מוסרים כל עשרה כוחות שבהם לה' ית' מתבטל הצד הגופני המפריד וכן הדעות הפרטיות והופכים כולם כאיש אחד.**

**ליתן טעם השקלים לקרבנות ציבור מחצית השקל שהיא עשר גרה?? ת: כל ישראל הם בשורש נשמותיהם כאיש אחד וכאשר מוסרים כל עשרה כוחות שבהם לה' ית' מתבטל הצד הגופני המפריד וכן הדעות הפרטיות והופכים כולם כאיש אחד ע"י גלוי הפנימיות העמוקה ביותר ויכולים להביא קרבן כאיש אחד ולא כשותפים.**

שם משמואל משפטים תרע"ז

**באמת ישראל הם למעלה מהמספר, כי מהות איש ישראל הוא רם ונשא וגבה מאד, והגוף אינו נקרא אלא בשר האדם, אבל צורת האדם בעצמו שהוא חלק אלוק ממעל והם כאיש אחד ממש אין שייך בהם מספר.**

**במדרש: אמר לו הקדוש ברוך הוא למשה מנה את ישראל, אמר לפניו רבוני כתיב והי' זרעך כעפר הארץ וכתיב ושמתי את זרעך כחול הים ועכשיו אתה אומר כן?? ת: ונראה שלוטה כאן כוונה פנימית, דבאמת ישראל הם למעלה מהמספר, כי מהות איש ישראל הוא רם ונשא וגבה מאד, והגוף אינו נקרא אלא בשר האדם, אבל צורת האדם בעצמו שהוא חלק אלוק ממעל והם כאיש אחד ממש אין שייך בהם מספר. , וזה שהשיב לו הקדוש ברוך הוא טול ראשי אותיות של שבטים, והיינו שבאמצעות השמות יש בהם מספר, כי באמת שם של דבר הוא רק סימן בעלמא על האיש שנדבר ממנו, כמו שתאמר או שתכתוב שם ראובן אין הדיבור או האותיות ההם עצם ראובן, אלא סימן בעלמא על ראובן, ובשמות יש מספר, ע"כ באמצעות השמות שייך לומר על ישראל מספר:**

שם משמואל משפטים/שקלים תרע"ח

**'עצמים רוחניים לא ניתנים לספירה כי אינם נפרדים" וכן הוא במלאכים וכן בישראל קדושים כשעושים רצונו ית' ובטלים בדעתם אליו ית', אבל "אינם עושים רצונו" הכוונה שהם אמנם צדיקים גמורים רק אינם בטלים אליו ממש.**

**בדרשה משמע שכשיראל אינם עושים רצונו של מקום מספרם כחול הים ורק כשועשים רצונו לא ניתן לספור אותם מחמת רבויים והוא תמוה?? ת: 'עצמים רוחניים לא ניתנים לספירה כי אינם נפרדים וכן הוא במלאכים וכן בישראל קדושים כשעושים רצונו ית' ובטלים בדעתם אליו ית', אבל "אינם עושים רצונו" הכוונה שהם אמנם צדיקים גמורים רק אינם בטלים אליו ממש ועושים המצוות גם לצורך עצמם כגון להיות בני עולם הבא ובמצב כזה יש להם רבוי עצום אבל עדיין ניתנים למנין**

שם משמואל משפטים תרע"ח

**עצם ידיעת החוקים[בענייני משפט] תינתן גם לגוים אבל לישראל הם יראו בעיניהם ממש את הדין הראוי ויתעלו מעל כל נטיית לב של שוחד פנימי ויראו את האמת המשפטית וזה לא ניתן לגוים.**

**מגיד דבריו ליעקב אלו הדברות חקיו ומשפטיו לישראל אלו המשפטים וכו' לא נתתי' לאחד מן האומות אלא לישראל שכיון שעמדו ישראל ואמרו כל אשר דבר ה' נעשה ונשמע מיד נתנה להם הוי מגיד דבריו ליעקב חקיו ומשפטיו לישראל לא עשה כן לכל גוי. ויש להבין תינח כל התורה כולה אבל משפטים שב"נ נצטוו על הדינים, ודעת הרמב"ן שלאו משפט נמוסי אלא לדון בדיני התורה ובמשפטיו, א"כ בהכרח להודיעם את דיני התורה?? ת: עצם ידיעת החוקים תינתן גם לגוים אבל לישראל הם יראו בעיניהם ממש את הדין הראוי ויתעלו מעל כל נטיית לב של שוחד פנימי ויראו את האמת המשפטית וזה לא ניתן לגוים.**

שם משמואל משפטים/שקלים תרע"ח

**במצוות שקלים יש כוונה שישראל יוכל לשקול מעשיו אם אין בהם נטייה קלה של שוחד פנימי.**

**במצוות שקלים יש כוונה שישראל יוכל לשקול מעשיו אם אין בהם נטייה קלה של שוחד פנימי ואינו עושה מעשיו לשמו ית' לגמרי ומעורבת בהם נגיעה קלה לעצמו. אמנם זה אינו ביד האדם להשיג זאת וזו מתנת שמים לבנ"י.**

שם משמואל משפטים/שקלים תרע"ח

**המן סבר לטעון טענה שגם גוים אחרים טענו: שכביכול עדיף לקב"ה שיהיה נעבד משבעים אומות ולא מאומה יחידה, אבל כנגד זה באה מצוות שקלים בישראל המלמדת שישראל עושים כל מעשיהם רק למען שמו ית'**.

בש"ס מגילה : גלוי וידוע לפני מי שאמר והי' העולם שעתיד המן לשקול שקלים על ישראל לפיכך הקדים שקליהם לשקליו. יש להבין הרי המן היה רשע אבל לא טפש וכי חשב שכל מעשה ה' בגאולת ישראל ממצרים עם כל המופתים היו לשווא חלילה?? **ת: המן סבר לטעון טענה שגם גוים אחרים טענו: שכביכול עדיף לקב"ה שיהיה נעבד משבעים אומות ולא מאומה יחידה, אבל כנגד זה באה מצוות שקלים בישראל המלמדת שישראל עושים כל מעשיהם רק למען שמו ית' וגם כשמבקשים ענייני העולם הזה הכל הוא לצורך גבוה ולעומתם אומות העולם כל חפצם הוא למלא תאוותיהם הרעות ומחמת שנאת ישראל.**

שם משמואל משפטים/שקלים תרע"ח

**משה רבנו ביודעו את יוקר כל נפש מישראל תמה : איך יכול איש ליתן כופר נפשו שאין לה שווי?**

משה רבנו ביודעו את יוקר כל נפש מישראל תמה : איך יכול איש ליתן כופר נפשו שאין לה שווי?? **ת: ה' הראהו מטבע של אש והוא רמז לאש ששורפת הכל ומכלה כל לכלוך ואין דבר יותר עליון מעבודת ה' הנעשית בהתלהבות ובחום.**

שם משמואל משפטים תרע"ט

**הא"ע הביא קושיית הר"י הלוי בעל הכוזרי בהא דכתיב אנכי ה"א אשר הוצאתיך מארמ"צ למה לא אמר אשר בראתי את השמים ואת הארץ שהוא חידוש יותר גדול שברא יש מאין?**

דהנה הא"ע הביא קושיית הר"י הלוי בעל הכוזרי בהא דכתיב אנכי ה"א אשר הוצאתיך מארמ"צ למה לא אמר אשר בראתי את השמים ואת הארץ שהיא רבותא יותר שברא יש מאין, **ותירץ שבשביל בריאת שמים והארץ היו כל הנבראים שוים כגרמני ככושי ואלקי כל הארץ יקרא ולמה ייחד שמו על ישראל לקרוא אלקי ישראל ביחוד אלא משום שהוציא אותם מארמ"צ, עכ"ד. והמחבר מציע תשובה אחרת : הקב"ה הקדיש את עם ישראל לעבודתו ית' והקדש מוציא משעבוד וזו תשובת ה' למשה ששאל במה יזכו לגאולה? ותשובת ה' "בהוציאך.. תעבדון את ה' בהר הזה" כלומר עצם הייעוד לעבוד את ה' מפקיע גם בלא זכות נוספת והיא תשובה גם לכל המקטרגים.**

שם משמשמואל משפטים תרע"ט

**כי תקנה עבד עברי. כבר דקדקנו הלא עדיין איננו עבד עד לאחר המכירה, ויותר הי' נכון מצד הלשון כי תקנה עברי לעבד?**

**במדרש מהו אומר על עבד עברי כי תקנה עבד עברי. הפירוש דהנה כבר דקדקנו הלא עדיין איננו עבד עד לאחר המכירה, ויותר הי' צורך הלשון כי תקנה עברי לעבד.?? ת: לפי מה שנתפרש לעיל ישראל לא השלימו את שעבודם במצרים וה' גאלם לצורך עבודתו ית' , אבל מי שגנב הוא בעצם אינו משתעבד לה' וחזר בו חיוב השלמת שעבודו הקודם והוא חוזר לעבדותו.**

שם משמואל משפטים תר"פ

**השעבוד במצרים היה גם מחמת גזירת ברית בין הבתרים וגם בגלל מכירת יוסף ואין בזה סתירה.**

**השעבוד במצרים היה גם מחמת גזירת ברית בין הבתרים וגם בגלל מכירת יוסף ואין בזה סתירה: שעבוד הגוף בגלל הגזירה, והשעבוד הרוחני בשכל ובלב בגלל המכירה וזה גם מסביר את הצורך בגאולה כפולה "פקד פקדתי".**

שם משמואל משפטים/שקלים תרפ"ב

**כפרת השקלים היא לעשותו נכלל בכלל ישראל אחר שנדחה מחמת העבירות, כענין אמרם ז"ל ארץ ישראל אינה מקיימת עוברי עבירה, ומכל שכן כנסת ישראל למעלה.**

**כפרת השקלים היא לעשותו נכלל בכלל ישראל אחר שנדחה מחמת העבירות, כענין אמרם ז"ל ארץ ישראל אינה מקיימת עוברי עבירה, ומכל שכן כנסת ישראל למעלה, ואחר שנקלט בתוך הכלל יש לו כפרה בקרבנות הציבור.. וזה מסביר גם את הגלויים האלוקיים להם זכו בני ישראל בים סוף אחרי שהתבטלו במסירות נפש בכניסתם לתוך הים וכן במעמד הר סיני הכל בזכות התאחדותם כאיש אחד. ולכן במתן מחצית השקל יש רמז שהיחיד מבין שהוא רק "חצי", ורק ע"י הצטרפותו לכלל יש לו שלימות וקיום ובזה זוכה יחד עם הכלל לכפרה.**

**פרשת תרומה**

**שם משמואל שמות פרשת תרומה שנה תרעא**

**"קיטון אחד עשו לי שאדור אצלכם". הוא הלב הטהור ומופרש מן התאוות בפועל שיהי' כלי ראוי לקבל את האלקות עד שע"י האלקות שבתורה שתמצא קן לה בתוך מורשי לבבו ישתנה הטבע לטוב .**

**..כי הנה התורה הנגלית יש בה פנימיות, אך מהי הפנימיות שבה אי אפשר לדעת, כי אורייתא וקב"ה כולא חד וכשם דלית מחשבה תפיסה בי' כלל, כך אי אפשר לידע מהי פנימיות התורה כי יש פנימיות לפנימיות ונשמה לנשמה עד השי"ת בעצמו,** ..ואם היתה האלקות פורשת ממנה היא נשארה בלתי חיות ולא היתה עוד תורת ה' אלא כשאר חכמות בעלמא, **וע"כ מברכין נותן התורה שהוא לשון הוה שתמיד תשפיע חיים חדשים**..כי המדות בטבע פונות לרע, ורק התורה מתקנת את הדעות ומיישרת את כל המעשים, **ובכן "קיטון אחד עשו לי שאדור אצלכם". הוא הלב הטהור ומופרש מן התאוות בפועל שיהי' כלי ראוי לקבל את האלקות עד שע"י האלקות שבתורה שתמצא קן לה בתוך מורשי לבבו ישתנה הטבע לטוב כנ"ל,**

,

שם

**רשי יחד עם המדרש לעומת רמב"ן והזהר חולקים מתי היה הצווי על המשכן אם לפני חטא העגל או אחריו, ומסתעפת מזה מחלוקת נוספת בשאלה מה המקור לגלוי האהבה הגדולה של ישראל שבאה לבטוי בנדבת המשכן? לזוהר זה בא כתגובה לגלוי האהבה של ה' בהר סיני ולמדרש זה בא מתוך התעוררות התשובה של ישראל אחרי העגל.**

**ונראה דהנה רש"י והרמב"ן פליגי, רש"י ס"ל דמעשה העגל קדם לציווי מלאכת המשכן, והרמב"ן ס"ל דהציווי הי' קודם מעשה העגל והעשי' אחריו. ובפלוגתתם פליגי הזוה"ק והמד"ר, דבזוהר מפורש כרמב"ן ובמד"ר כרש"י שכתב אני ישנה ממעשה העגל והקב"ה מרתיק עלי ויקחו לי תרומה וכו'.** והנה כתיב כי האומנם ישב אלקים על הארץ, ובאמת שהדבר מתמי' איך שבדברים גשמיים תהי' השראת השכינה, והן שמים לא זכו בעיניו ובמלאכיו ישים תהלה, אך זה בא מפאת גודל האהבה שיש להשי"ת לעמו ישראל, ע"כ עבר חוק הגבול והנימוס,. ..**והנה לכל דבר צריכין התעוררות מהתחתונים כידוע, ולעורר אהבה רבה זו באה נדבת המשכן שהיתה בישראל אהבה רבה מאד, ובכל נפשם ומאודם בהשתוקקות נפלאה התנדבו למשכן כמבואר במדרשים** עד שלשני בקרים הביאו את כל הנדבה והיתה דים לכל המלאכה וגו', **ואה"ר זו עוררה למעלה ג"כ אה"ר לבוא לשכון כבוד את עמו. ..אך ידועין דברי האריז"ל בפסוק ולו נתכנו עלילות, שגם זה הכח והאה"ר שבישראל לאביהן שבשמים לעורר מלמעלה ג"כ בא מהשי"ת**. ובזה פליגי הזוה"ק והמדרש, **דלהזוה"ק היתה באה האה"ר לישראל מסיני כמ"ש ישקני מנשיקות, ובהנשיקין שלמעלה למטה עורר את ישראל להעלות מס"נ ממטה למעלה, והמדרש סובר שאחר מעשה העגל הי', היינו מחמת שהיו ישראל שבורי לבב וכמעט מתייאשין בעצמם והיו בע"ת גמורין, ובע"ת משכין לי' בחילא יתיר ונפתחו להם י"ג מכילין דרחמי, זה עורר בקרב ישראל ג"כ אה"ר עד מאד בכלות הנפש,** וע"כ לעומת הי"ג מכילין דרחמי התנדבו הם י"ג הדברים הצריכין למשכן..

שם

**הארון שהוא כתר תורה ומזבח הזהב שהוא כתר כהונה ושלחן שהוא כתר מלכות, שלשתם הי' להם זר זהב סביב, ובמנורה לא הי' זר כלל וע"ז בא לשלשתם זר זהב לרמוז שבשלשתם יש קליפות שצריך להזהר מהן שלא ימשך אחר הקליפה רק שיהי' הכל לשם שמים,**

במשנה אבות שלשה כתרים הם כתר תורה כתר כהונה כתר מלכות וכתר שם טוב עולה על גביהן, ובמד"ר דכתר ש"ט הוא כנגד המנורה, **היינו שהארון שהוא כתר תורה ומזבח הזהב שהוא כתר כהונה ושלחן שהוא כתר מלכות, שלשתם הי' להם זר זהב סביב, ובמנורה לא הי' זר כלל:** וע"ז בא לשלשתם זר זהב לרמוז שבשלשתם יש קליפות שצריך להזהר מהן שלא ימשך אחר הקליפה רק שיהי' הכל לשם שמים, **וקליפת התורה היא גיאות כמבואר בספרים, מה גם מלוכה צריכה שמירה מאד שלא יפול ח"ו ברעות רבות, שמטעם זה הזהירה התורה על המלך מצוות יתירות, וכן כהונה צריכה שמירה יתירה שלא יתגאה על הציבור, ועוד דברים ידועין למבינים,. ..אך במנורה שהיא רומזת למעש"ט ואור הנרות רומז לאור האלקי השופע על המוכנים לזה אין שייך קליפה מיוחדת כמובן, ע"כ אין לה זר:**

**שם**

**ויש לומר עוד שזה ענין שלושת המועדים ושבת דשלושת המועדים הם כנגד שלושת הכתרים הנ"ל, פסח הוא כתר מלכות שאז נעשו ישראל בני מלכים והבן, שבועות הוא כתר תורה, סוכות הוא כתר כהונה, שסוכות הוא אהרן כנודע.**

ויש לומר עוד שזה ענין שלושת המועדים ושבת דשלושת המועדים הם כנגד שלושת הכתרים הנ"ל, **פסח הוא כתר מלכות שאז נעשו ישראל בני מלכים והבן, שבועות הוא כתר תורה, סוכות הוא כתר כהונה, שסוכות הוא אהרן כנודע, ובכל הזמנים האלה צריכין שמירה, וע"כ הם קצת ימי דין** בפסח על התבואה, בעצרת על פירות האילן, ובחג נידונין על המים, אך בשבת שהוא כנגד כש"ט **ובשבת אין שום מותרות שהכל נכלל בקדושה כמ"ש האריז"ל,...**

דהנה שמעתי מכ"ק אאמו"ר זצללה"ה **דמשכן נקרא על שם השראת השכינה, ומקדש ע"ש הקדושה והפרישה מעוה"ז, ומקדש איקרי משכן ומשכן איקרי מקדש שאין זה בלא זה.** **אך במדבר כשהיו נזונים מן המן לחם אבירים שמה"ש אוכלים שאינו מוליד שום פחיתות ותכונה רעה בנפש כלל**, והיו שותין מי באר שהוא מכין הלב והמוח להשגה, וכמ"ש בספרים הקדושים שהאריז"ל השקה להרח"ו כוס מים מבארה של מרים טרם מסר לו הסודות, והי' עמוד אש וענן לפניהם, **לא הי' שייך בהם עניני פחיתות כלל, ובהגר"א שדור המדבר היו כולם כמלאכים.**

שם משמואל שמות פרשת תרומה שנה תרעב

**ידוע שהמשכן וכליו היתה בהם הקדושה כ"כ נגלית עד כמעט שהי' בהם רוח חיים, והארון נשא את נושאיו, ולא הארון בלבד אלא אף כל הכלים היו מעין זה, אך יש לומר דגודל האהבה שהיתה בנדבה וטובת עין שבה כמ"ש בפ' ויקהל האהבה ההיא לא היתה אהבה טבעית אלא אהבה רוחנית ע"כ היתה כלי להשראת הרוחניות.**

**דהנה ידוע שהמשכן וכליו היתה בהם הקדושה כ"כ נגלית עד כמעט שהי' בהם רוח חיים, והארון נשא את נושאיו, ולא הארון בלבד אלא אף כל הכלים היו מעין זה, ..ולאו דוקא במשא בני קהת לבד אלא אפי' במשא בני גרשון ובני מררי שהי' בעגלות,** ע"כ לומר שהיו נושאים את עצמם, כי צא וחשוב ס' עמודים שעוביין אמה וקומתם חמש אמות,וכו'...וע"כ לומר שהכל הי' בדרך נס שהיו סובלים את עצמם, ורוח החיים שבהם הי' נושא אותם... **אך יש לומר דגודל האהבה שהיתה בנדבה וטובת עין שבה כמ"ש בפ' ויקהל** ויבואו האנשים על הנשים וגו' עד שלשני בקרים הביאו את כל הנדבה והיתה די והותר ועוד לא נשקטה המית לבם לנדב ולנדב **עד שהעבירו קול במחנה איש או אשה אל יעשו עוד מלאכה לתרומת הקודש, זה הי' כלי ואמצעי להיות שורה בו רוחניות, כי האהבה ההיא לא היתה אהבה טבעית אלא אהבה רוחנית ע"כ היתה כלי להשראת הרוחניות:**

שם

**בעניין המחלוקת בן הזהר והמדרש בשאלה מתי נצטוו על המשכן אם לפני חטא העגל או אחריו[ראה לעיל עמ' 143] אומר המחבר שבעצם אין מחלוקת וכל אחד מדבר על מכן אחר: הזהר מדבר על משכן רוחני שכמוהו יתקיים בפועל באחרית הימים והמדרש מדבר על המשכן הגשמי שיבנה במדבר מנדבתם של ישראל.**

**וא"כ כל דברי חכמים קיימים ומר אמר חדא ומר אמר חדא ולא פליגי, דהזוה"ק מיירי מכל הפרשה, והיא נאמרה קודם החטא, וכאן מיירי ממשכן שיהי' מזוכך כעין רוחני מקודש יותר מכלל העולם שהי' עומד להזדכך בקבלת הלוחות כמו לעת"ל ב"ב, והמדרש ורש"י שאמרו שמעשה העגל קודם לציווי מלאכת המשכן הוא מעשה משכן גשמי כמו שעשו אח"כ,** והפסוק ועשו לי מקדש וסיפא דקרא וכן תעשו לדורות אין מוקדם ומאוחר בתורה ומקומו אחר מעשה העגל. ועם זה יובן שהאהבה והדבקות והנשיקין שמסיני היו אמצעי להשראת השכינה באופן נעלה כמו לעתיד, ושבירת הלב והתשובה הגדולה אחר חטא העגל היו אמצעי להשראת השכינה במשכן הנעשה בגשם אחר החטא:

שם

**כבר כתבנו במק"א דשבת אין בו מצות שמחה, כי שמחה היא בהתפעלות ורגש הנפש עד שמביא לפעמים גם לידי ריקוד, והנה הוא בבחי' לב, אבל שבת הוא בבחי' מוח שהוא קר ואין בו התפעלות.**

**ונראה דהנה כבר כתבנו במק"א דשבת אין בו מצות שמחה, כי שמחה היא בהתפעלות ורגש הנפש עד שמביא לפעמים גם לידי ריקוד, והנה הוא בבחי' לב, אבל שבת הוא בבחי' מוח שהוא קר ואין בו התפעלות והוא בחי' בתי גואי, ויו"ט הוא בחי' לב בהתפעלות ע"כ יש בו שמחה וקריאת הלל, ושבת אין בה שמחה ולא הלל באשר היא רק בחי' מוח וישוב הדעת**. והיינו שאף התפעלות ורגש הנפש בעבודת הש"י הוא טוב, מ"מ צריך שיבוא מחמת ישוב הדעת שהוא בחי' שבת שהיא בחי' דעת דכתיב לדעת כי אני ה' מקדישכם, אבל בלי ישוב הדעת לשמחה מה זו עושה, ואף שמדמה בנפשו שהוא רגש והתפעלות בדרכי הש"י, אין זה אלא דמיון בעלמא, , **ומשה הוא בחי' דעת, והוא הי' מבתי גואי ולא נראה בו שום רגש והתפעלות רק מוח שהוא קר, כמ"ש בספר ישמח משה באריכות, אך קרח הי' לוי וחכם גדול ומטועני הארון הי' והשתמש ברוה"ק, וידוע דעבודת הלויים היא לארמא קלא בשיר והתפעלות הנפש באהבה ויראה נרגשת, וזה הוא כספו וזהבו של קרח, כסף הוא אהבה וזהב יראה, והנה באם הי' בטל למשה שהוא בחי' דעת היינו שההתפעלות שלו היתה באה מפאת ישוב הדעת הי' טוב, אך שיטתו היתה שרגש והתפעלות עצמה היא טוב אפי' מבלעדי ישוב הדעת, ומזה בא לחלוק על משה ונהי' בו מה שנהי'.**

שם

וזה שכתוב מאת כל איש אשר ידבנו לבו,**וזה שהשיבו הקדוש ברוך[למשה] הוא שהכל תלוי ברצון ואין לך דבר העומד בפני הרצון, וכל אחד מישראל יכול להגיע עד למעלה היותר גבוהה, וכמ"ש הרמב"ם כל אדם ראוי לו להיות צדיק כמשה רבינו וכו'.**

**וזה שהשיבו הקדוש ברוך הוא שהכל תלוי ברצון ואין לך דבר העומד בפני הרצון, וכל אחד מישראל יכול להגיע עד למעלה היותר גבוהה, וכמ"ש הרמב"ם כל אדם ראוי לו להיות צדיק כמשה רבינו וכו'**. וזה שכתוב מאת כל איש אשר ידבנו לבו, וכענין שאמרו ז"ל בת נדיב בתו של אאע"ה שהי' תחילה לגרים, שזהו עיקר הנדיבות שהוא משליך ממנו כל הרצונות וכל תאוות עוה"ז ומוסר את לבו ודעתו ורצונו להש"י, ואם עושה כן אז לאט לאט מתקדש והולך עד שבאמת ניתק ממנו כל ענין שהוא היפוך הקדושה, ויכול להגיע עד רום המעלות, **וכמו שם הי' בנדבת המשכן גם בפועל, שכל מה שנדבו לבם ורצונם להביא הי' המן מוריד להם,** והרי מפורש ברש"י שהנשיאים אמרו מה עלינו לעשות אחר שכבר נשלמה כל הנדבה, הביאו את אבני השוהם **ובש"ס יומא (ע"ה). שירדו עם המן אבני שוהם ואבני מלואים כדכתיב והנשיאים הביאו כד"א נשיאים ורוח וגו', וא"כ שוב מה רבותא עבדו, אלא הפי' הוא שהנשיאים נתנו דעתם ורצונם להביא האבנים ולקנותם אפי' בדמים הרבה, לכן ירד להם זה עם המן, וא"כ אם רוצה אדם להתקדש יכול הוא במחשבה לבד להוריק עליו מלמעלה שפע קדושה:**

שם משמואל שמות פרשת תרומה שנה תרעג

**הגיד כ"ק זקיני אדומו"ר הגדול זצללה"ה מקאצק למה אנו אומרים בעצרת זמן מתן תורתנו ולא זמן קבלת תורתנו, מפני שרק הנתינה היתה אז, אבל הקבלה היא תמיד בכל עת שאדם לומד תורה.**

**הגיד כ"ק זקיני אדומו"ר הגדול זצללה"ה מקאצק למה אנו אומרים בעצרת זמן מתן תורתנו ולא זמן קבלת תורתנו, מפני שרק הנתינה היתה אז, אבל הקבלה היא תמיד בכל עת שאדם לומד תורה, עכ"ד.** והדברים מובנים בפשיטות, שאם יושם לפני האיש לאכול כל מעדני עולם והוא יתעצל לתת לתוך פיו ימות ברעב, כן מתן תורה הי' מציאות המזון שניתן לפני האיש, ובכל עת שהוא לומד כאילו מתפרנס מן המזון, ובכן רק נתינת מציאות המזון היתה בעצרת, וזה מתן תורה, אבל הקבלה היא בכל עת שהוא מתפרנס ממנה, ואם יתעצל מלהתפרנס ממנה אין לו כלום**, וע"כ יובן שלכן נקראת התורה לקח טוב ע"ש הקבלה כי בלעדי הקבלה אין לו כלום:**

שם

**כמו שאי אפשר ליקח הנשמה לבדה כי אם ע"י אמצעים שהרי הנשמה היא רוחנית נשואה על האמצעים, ובלקיחת האמצעים נלקחת הנשמה, כן יש לומר בתורה, שמה שאנו מכנים לומר שאדם מקבל התורה הכוונה היא שמקבל את האמצעים היינו ענותנותה, ישרה, צדקתה, ע"י זה הוא מקבל התורה, היינו את האלקות שבה.**

**ומאחר שהמשלנו האלקות שבתורה לנשמה שבגוף האדם, יובן כמו שאי אפשר ליקח הנשמה לבדה כי אם ע"י אמצעים שהרי הנשמה היא רוחנית נשואה על האמצעים, ובלקיחת האמצעים נלקחת הנשמה, כן יש לומר בתורה, שמה שאנו מכנים לומר שאדם מקבל התורה אין לומר שמקבל רק במה שמקבל האמצעים היינו ענותנותה ישרה צדקתה, ע"י זה הוא מקבל התורה, היינו האלקות שבה, ומבלעדי האמצעים אף שאדם לומד התורה אין לו בה אלא הלבוש לבד, והיא חכמה כשאר חכמות אבל היא ריקה מן האלקות**.. אך גם כלי אומנותה נמי ניתנו עם מתן תורה, כי איך יבוא האדם להיות בו המדות הללו בעוד אין בו תורה ותורה בלעדיהן אי אפשר, אבל זה מתנה מהשמים שכאשר אדם נדבה רוחו לגשת לתורה בהתעוררות ורגש הנפש תיכף מאירה בו מדת ענו וצדיק וישר לשעתו עכ"פ, למען יהי' ביכולתו לבוא לתורה, וע"כ יצדק בהם לשון לקיחה ומקח, ולפי האמור ימתקו דברי המדרש באמרו אהא דכי לקח טוב נתתי לכם תורתי אל תעזובו, אל תעזובו את המקח שנתתי לכם, **היינו שפשטו דקרא קאי אל תעזובו על התורה, ואתי המדרש למימר שבגוף התורה אין שייך לשון עזיבה ולקיחה כנ"ל שהיא רוחנית, כמו שאין שייך עזיבה ולקיחה בנשמה, אלא האי אל תעזובו ארישא דקרא קאי כי לקח טוב נתתי לכם, וכיצד הוא לקח היינו בלקיחת כלי אומנותה, זה הלקח אל תעזובו,**

שם

**בתחילת הויית המשכן נרמזו תיכף הארבע מלכיות, שהכוונה לקרב באמצעות המשכן והמקדש את כל באי עולם תחת כנפי השכינה, וכמו שיהי' הענין לעתיד, כדכתיב כי אז אהפוך אל עמים שפה ברורה לקרוא כולם בשם ה'., וע"כ נתקבלו זהב וכסף ונחושת למעשה המשכן בפנים.**

וע"כ המשכן שהוא בדוגמת כלל בריאת העולם כמבואר במדרשים והובא בספר צרור המור באריכות אחת לאחת למצוא חשבון נגד כל מאמר שבעשרה מאמרות, ע"כ נרמזו נמי תיכף בתחילת הויית המשכן הארבע מלכיות, שהכוונה לקרב באמצעות המשכן והמקדש את כל באי עולם תחת כנפי השכינה, **וכמו שיהי' הענין לעתיד, כדכתיב כי אז אהפוך אל עמים שפה ברורה לקרוא כולם בשם ה', וכתיב והלכו עמים רבים ואמרו לכו ונעלה אל הר ה' אל בית אלקי יעקב וגו', והיינו משום שאז רוח הטומאה יעביר מן הארץ וישוב הכל אל השורש, ובשרשם הרי הכל בקדושה, וזה שבא הרמז בתחילת הוית מועדי אל הארץ**. והנה שלש מלכיות הראשונות, שלהן רמז גמל שפן ארנבת כבמדרש סימן טהרה שלהם מבפנים, והם מעלה גרה אך סימן הטומאה שלהם בחוץ שפרסה אינם מפריסים, וזה מורה שבפנימיות יש בהם שורש קדוש אך בחיצוניות נעשו רע וטמא, **וע"כ לעתיד שיעביר רוח הטומאה וישאר השורש קדוש יתקבלו להקדושה, וע"כ נתקבלו זהב וכסף ונחושת למעשה המשכן בפנים, אבל אדום שהיא בהיפוך שסימן הטהרה שלה הוא מבחוץ וסי' הטומאה בפנים ומורה ששרשה בקדושה הוא רק בחיצוניות שבה, אבל בפנימיות שלה כולה רע, ומזה הטעם כתיב ולא יהי' שריד לבית עשו, שלעתיד שתתגלה הפנימיות לא יהי' לעשו שום מקום מציאות,** ע"כ בלתי מתקבל מדוגמא דידי' למשכן, ומ"מ חלקי הטוב שבחיצוניותו לא יאבד ולעתיד תהי' ממנו קליפת הפרי, כי הקליפה צריכה להיות שומר לפרי, אלא שבזמן הזה הקליפה היא בטומאה, ולעתיד שתתבטל מציאות הטומאה תהי' הקליפה ג"כ מצד הקדושה, ויש רמז לזה שבקצת פירות גם הקליפה נאכלת עם הפרי, והוא רמז שהקליפה היא נמי מצד הקדושה, ולעתיד כולם יהיו רק מצד הקדושה. **ובכן לא פליגי המדרשים, דבמדרש רבה מיירי מה שנתקבל לגוף המשכן שהוא כסף וזהב ונחושת, לזה אמר שברזל שהוא נגד אדום לא נתקבל, אך בתנחומא איתא ועורות אלים מאדמים שהוא מכסה לאוהל כקליפה לפרי והוא בחיצוניות זה נתקבל מאדום, שבחיצוניות שלו הי' מעט ושורש טוב וזה נתקבל לקדושה:**

שם

**נראה דאם היו כל עשר היריעות מחוברות כאחת הי' הקה"ק וההיכל תחת אוהל אחד רק פרוכת פרוסה באמצע, ולא כך היתה הכוונה אלא שיהי' קה"ק נבדל מן ההיכל**.

ונראה דהנה צריך להבין למה חיבר את חמש היריעות לבד ואת חמש היריעות לבד ולא חיבר את כל העשר יחד, ולא הי' צריך לקרסים ולולאות. **ונראה דאם היו כל עשר היריעות מחוברות כאחת הי' הקה"ק וההיכל תחת אוהל אחד, והנה אמרו ז"ל (שבת כ"ח א) משכן קרוי משכן ואין הקרשים קרויין משכן, והי' קה"ק וההיכל נחשבים כאחד רק פרוכת פרוסה באמצע, ולא כך היתה הכוונה אלא שיהי' קה"ק נבדל מן ההיכל, וע"כ נחלקו חמש יריעות לבד וחמש יריעות לבד וחיבר בקרסים והפרוכת תחת הקרסים**, א"כ היריעות המכסין על קה"ק אינן אחת עם היריעות שעל ההיכל, והקרשים אף שכולם אחד לא איכפת לן שאין הקרשים קרויין משכן:

שם משמואל שמות פרשת תרומה שנה תרעד

**שילמד אדם תורה דיני שור ובור שאינו מדבר לא מיראה ולא מאהבה ולא בחכמה אלקית ומ"מ יתעוררו בקרבו רגשי יראה ואהבה ולבבו מתלהב לאביו שבשמים,זהו דבר נפלא מאד ונלאו חכמי לב ליתן סיבה מורגשת לזה..**

**וכן יש ענינים מפקחים השכל ומלמדים את האדם חכמה ובינה, אבל שילמוד אדם תורה דיני שור ובור שאינו מדבר לא מיראה ולא מאהבה ולא בחכמה אלקית ומ"מ יתעוררו בקרבו רגשי יראה ואהבה וחכמה ותבונה, כמאמר הכתוב אני חכמה שכנתי ערמה ואמרו ז"ל כיון שנכנסה חכמה באדם נכנסה בו ערמומיות של כל דבר ולבבו מתלהב לאביו שבשמים, זוהי רבותא גדולה ונלאו חכמי לב ליתן סיבה מורגשת לזה**... **אבל הסיבה לזה, היות התורה נתלבשה בענינים דהאי עלמא, ועצם התורה היא אלקית, והיא כדמיון הנשמה בגוף האדם, שהגוף אינו נקרא אדם בהחלט אלא בשר האדם, כן התורה יש גוף התורה ויש נשמת התורה, וע"כ איש הלומד תורה אם לומד ברגש פנימי שבו באהבה וחיבה לאלקות שבתורה לעומתו זוכה לפנימיות שבתורה, ואם אינו לומד אלא בחיצוניותו אין לו בתורה אלא גוף התורה ולא האלקות שבה, וזה שאמרו ז"ל יש חכמה בגויים תאמין שנאמר והאבדתי חכמים מאדום מכלל דאיכא יש תורה באומות אל תאמין שנאמר בגוים אין תורה**.

**ולפי"ז מובן שהאיש הזוכה לפנימיות שבתורה שהיא אלקות היא מעוררתו לאהבה וליראה ולחכמה ולבינה, אבל אם אין לו אלא חיצוניות התורה אין לו אלא חכמה לבד כשאר חכמות ויכול להיות עם זה נוטה לתאוות רעות,** וכמ"ש בפייט הוגי דת וחכם מר: ואולי יש לפרש בזה מאמרם ז"ל על עזבם את תורתי שלא ברכו בתורה תחילה, כי הברכה על התורה מורה שהתורה חביבה עליו, ע"כ כשלא ברכו מורה שאיננה חביבה עליו אלא כשאר חכמות שוב אין להם האלקות שבתורה, וזהו עזבם את תורתי, היינו מה שנקראת תורתי הוא מפני האלקות שבה ואת זה עזבו

שם

**כל ענין משכן ומקדש שהיתה השראת השכינה על דברים גשמיים, הכל מצד התשוקה שהיו ישראל להוטין אחר השכינה, שכן צורת אברי האדם וכן צורת המשכן הכל נעשה דוגמא עליונה להשראת השכינה.**

**וזהו נמי כל ענין משכן ומקדש שהיתה השראת השכינה על דברים גשמיים, הכל מצד התשוקה שהיו ישראל להוטין אחר השכינה, שהן צורת אברי האדם והן צורת המשכן הכל נעשה דוגמא עליונה להשראת השכינה, והכל מכח רעותא דליבא והשתוקקות האדם. וכן יש לומר בשבת ששורה קדושה אלקית בזמן הכל הוא מצד השתוקקות ישראל מעומק הלב מעוררין פנימיות השבת, וכל השלשה הם בתכסיס אחד ר"ת אמ"ש א'דם מ'קדש ש'בת שהם עולם שנה נפש, משכן בעולם, שבת בשנה, נפש באדם באמצעות התורה כשהיא בבחי' לקח טוב כנ"ל**

שם

**והמשכן יש בו ג' תועליות אלה, ונראה שהן ג' מקומות שבצירוף שלשתן הוא משכן ושלשתן מעכבין בו, והם חצר והיכל וקה"ק, ונראה דשלשה כלים שהם בהיכל על ידם באות לישראל השפעות בני חיי ומזוני, מזבח הקטורת - בני, מנורה - חיי, שולחן - מזוני.**

**והמשכן יש בו ג' תועליות אלה, ונראה שהן ג' מקומות שבצירוף שלשתן הוא משכן ושלשתן מעכבין בו, והם חצר והיכל וקה"ק, כברמב"ם. החצר הוא מזבח העולה והוא בחי' שומר כמ"ש תוס' מגילה שהקרבנות מגינים עלינו מצרינו, ההיכל בו שלחן ומנורה שמהם שובע יוצא לעולם ואורה יוצאת לעולם. ונראה דשלשה כלים שהם בהיכל על ידם באות לישראל השפעות בני חיי ומזוני, מזבח הקטורת בני, מנורה חיי, שולחן מזוני, וכבר דברנו בזה, והוא בחי' רועה. קה"ק שם הלוחות הארון הכפורת והכרובים הוא תכלית הדיבוק של ישראל לאביהן שבשמים הוא בחינת אב: ויש לומר עוד שלזה מקבילות ג' התרומות האמורות בפרשה, תרומת האדנים, ותרומת המשכן, ותרומת הקרבנות. תרומת הקרבנות היא בבחי' שומר כנ"ל שהקרבנות מגינים עלינו מצרינו, תרומת האדנים היא רמז לקבלת עול מלכות שמים מלשון אדנות והוא יסוד הכל, והוא של כסף שמורה על אהבה כמו שהגיד כ"ק אבי אדומו"ר זצלל"ה שמורה שצריך לקבל עול מלכות שמים באהבה, ומלך נקרא רועה וכן בדוד המלך אתה תרעה את עמי את ישראל, כי המלך ממשיך כל השפעות, א"כ תרומת האדנים מקבילה לבחי' רועה, ותרומת המשכן שנאמר בו תוכו רצוף אהבה ובו הראו ישראל את רצון לבם ונדבתם להש"י שלשני בקרים הביאו כל הנדבה, והיא מקבילה לבחי' אב**

שם

**יש לומר שזה הי' ענין הקרשים שהיו אמצעים בין היריעות לאדנים, והיינו שהיו מקשרים את אור התורה הרמוז ביריעות אל האדנים שהם העשי' וקרש אותיות קשר בהיפוך אותיות.**

**ולפי"ז יש לומר שזה הי' ענין הקרשים שהיו אמצעים בין היריעות לאדנים, והיינו שהיו מקשרים את אור התורה הרמוז ביריעות אל האדנים שהם העשי' וקרש אותיות קשר בהיפוך אתוון:** ולפי האמור יובן הא דקרשים מתיחסים אחר יעקב אבינו כמו שפירש"י (כ"ו ט"ו) הו"ל לומר ועשית קרשים מהו הקרשים מאותן העומדין ומיוחדין לכך יעקב אבינו נטע ארזים במצרים וכשמת צוה לבניו להעלותם עמהם כשיצאו ממצרים וכו', ובמדרש (ב"ר פ' צ"ד) ויסע ישראל וכל אשר לו ויבוא בארה שבע, להיכן הלך, אמר רב נחמן שהלך לקוץ ארזים שנטע אברהם זקני בבאר שבע היך מד"א ויטע אשל בבאר שבע, וכן הוא בתרגום יונתן שזה הי' הבריח התיכון. א"כ הקרשים מתיחסים ליעקב אבינו והבריחים לאברהם שנטען וליעקב שקצצן, ובודאי לא הי' זה במקרה שלא נתיחס ליצחק אבינו אחד מהדברים הללו. אך הוא הדבר שאמרנו שענין הקרשים הוא לחבר את אור התורה וההשגה לעשי', ע"כ מתיחס אחר יעקב אבינו דאחיד בתרין,

שם משמואל שמות פרשת תרומה שנה תרעה

**ונראה דהנה כתיב כל איש אשר ידבנו לבו, ולא בא בחיוב[בחובה], והגיד כ"ק אבי אדומו"ר זצללה"ה הטעם משום דהשראת השכינה במשכן היא דביקות ואי אפשר רק בהכנת אהבה, על כן לא הי' בחיוב.**

**ונראה דהנה כתיב כל איש אשר ידבנו לבו, ולא בא בחיוב, והגיד כ"ק אבי אדומו"ר זצללה"ה הטעם משום דהשראת השכינה במשכן היא דביקות ואי אפשר רק בהכנת אהבה, על כן לא הי' בחיוב**, עכת"ד. ולי יש להוסיף בזה דברים שהאהבה לאו להכנה לדביקות לבד נצרכה, אלא לכל ענין השראת השכינה במשכן נצרכה, עפ"י מה שהגדנו כבר שכמו שדיבוק הנשמה בגוף באשר זה גשמי וזה רוחני אי אפשר שתהי' התאחדות ביניהם אלא ע"י אמצעים רבים איד הדם והנפש הצומחת והחיונית והטבעית והשכלית שהורכבו זה על זה עד שיהי' כסא להשראת הנשמה, **עאכו"כ שהשראת השכינה על חומר המשכן אי אפשר בלתי ע"י אמצעים רבים, והאמצעי הראשון הוא האהבה של ישראל ונדבת הלב שהיא איננה חומרית ויכולה להיות אמצעי ונושא לרוחני עוד דק מזה, וכן עוד רוחני לרוחני עד שהוא כסא ומקום להשראת השכינה,** ואילו יצויר שיעשה המשכן בלתי נדבת ישראל אלא כעין הלוחות שהראה הקדוש ברוך הוא למשה מחצב של סנפירינון בתוך אהלו, ואם הי' במשכן כה"ג לא הי' אפשר שתשרה בו שכינה**, וע"כ הי' צריך שיבוא דוקא מכל איש אשר ידבנו לבו באהבה ורצון ולא בחיוב:**

שם

**אהבה זו לא ממקור הטבע מוצאה, וישנה בשני פנים, היינו כשנפתח למעלה היכל האהבה מזה באה אהבה ללב ישראל והיא השפעת אהבה מלמעלה למטה, ויש ג"כ אהבה הנצמחת מפאת האדם כשבורח מאהבות חיצוניות בא לעומתו לאהבה אלקית.**

והנה אהבת ישראל להש"י כבר חקרו בזה חכמי הטבע, שאהבה לא תתכן אלא בין אנשים הדומים בטבעם וקרובים זה לזה נולדת אהבה ביניהם, ע"כ הוקשה להם איך יתכן לבו"ד לבוא לאהבת ה' אחר גודל הריחוק. **אך לא ידעו ולא הבינו שאהבה זו לא ממקור הטבע מוצאה, וישנה בשני פנים, היינו כשנפתח למעלה היכל האהבה מזה באה אהבה ללב ישראל והיא השפעת אהבה מלמעלה למטה, ויש ג"כ אהבה הנצמחת מפאת האדם כשבורח מאהבות חיצוניות בא לעומתו לאהבה אלקית, וכמו שהגדנו כמה פעמים בשם הזוה"ק שמכל מה שהאדם בורח מחיצוניות בא לעומתו בקדושה, וזו האהבה מקור מוצאה ממטה למעלה.** ובאמת כי אהבה באופן זה ע"י הבריחה מהאהבות החיצוניות זוהי המתבקשת מהאדם וכמ"ש ואהבת את ה' אלקיך בכל לבבך ובכל נפשך ובכל מאדך, ופירשו ז"ל בכל לבבך בשני יצריך, ואיך יתכן לאהוב את ה' ביצה"ר שהוא מושך להיפוך, **אך הוא הדבר שבסיבתו שהוא מושך להיפוך והאדם בורח ממנו ומכסופין דילי' באין לאהבת ה', וכן בכל נפשך שפירשו אפי' נוטל את נפשך ובכל מאדך בכל ממונך שטבע האדם לאהוב את נפשו וממונו, והוא בורח מאהבה זו בשביל אהבת ה', בא לעומתו לאהבת ה'.** וע"כ תתכן אהבת ה' אף בלי שבא מעשה לידו שיצטרך למסור נפשו ומאודו, אלא בזה לבד שגומר בלבו להשליך אהבות אלה בשביל אהבת ה' בא לעומתו לאהבת ה', אבל האהבה הבאה מצד פתיחת היכל האהבה אין זו רבותא כ"כ

**שם**

**כבר אמרנו דבשמירת הברית דהוא מקור של כל כוחות הגוף וכולל את המוח והלב וכל האברים מרגישים, זוכה לעומתו לקדושה ואהבה כללית, והיא שעמדה לישראל כמ"ש ועמך כולם צדיקים, ובזוה"ק משום דנטרי ברית נקראו צדיקים.**

**אך כבר אמרנו דבשמירת הברית דהוא מקור דכל שייפי גופא וכולל את המוח והלב וכל האברים מרגישים, זוכה לעומתו לקדושה ואהבה כללית, והיא שעמדה לישראל כמ"ש (ישעי' ס') ועמך כולם צדיקים, ובזוה"ק (ח"א נ"ט ב) משום דנטרי ברית נקראו צדיקים. וע"כ יש לומר דישראל במדבר אף שלא הי' להם כ"כ תענוגי עוה"ז ולא הי' להם כ"כ ממה לברוח, מ"מ מחמת זה עצמו לבד שהיו שומרי ברית, ועיין תוס' שבת (פ"ו א) בהא דישראל קדושים הם, ע"כ זכו לעומתו לקדושה ואהבה כללית, והוא הי' האמצעי הראשון להשראת השכינה.** ובזה יש לפרש דברי הזוה"ק (קכ"ח א) אקרא מאת כל איש אשר ידבנו לבו מההוא דאיקרי איש דאתגבר על יצרי' וכל מאן דאתגבר על יצרי' אקרי איש, עכ"ל. ולפי דרכנו יובן היטב שהוא מטעם הפרשה דכל עצמו של המשכן הוא רק מחמת האהבה הנמשכת על ידי שמירת הברית, והתגברות על יצה"ר בסתמא היא שמירת הברית, כמו שהגיד היהודי הקדוש זצללה"ה מפרשיסחא **שסתם מצוה שבדברי חכז"ל היא צדקה וסתם עבירה היא פגם ברית, ע"כ הא דכתיב מאת כל איש היינו דאתגבר על יצרי' הכוונה מאת שומרי ברית:**

**שם**

**בפרשת מילה כתיב אני אל ש'. ופרשנו במק"א למה הזכיר שם זה דוקא שהוא לרמוז ענין המצוה וטעמה, משום דאמרו ז"ל בפירוש שם זה אני שאמרתי לעולמי די. ויש לומר שבדוגמא זו הוא טעם מצות מילה לבל יתפשטו כחות האדם יותר מכפי דרכי התורה ויתגשם ביותר.**

**והנה בפרשת מילה כתיב אני אל ש'. ופרשנו במק"א למה הזכיר שם זה דוקא שהוא לרמוז ענין המצוה וטעמה, משום דאמרו ז"ל בפירוש שם זה אני שאמרתי לעולמי די שאלמלא כן הי' נמתחין והולכין, ופירש כ"ק אבי אדומו"ר זצללה"ה דכל מה שהיתה הבריאה מתרחקת מהשורש היתה מתגשמת ביותר ואם היתה עוד נמתחת הי' מעצרהו** [מעכבו] **הגשם לכל הבא ליטהר, עכ"ד. ויש לומר שבדוגמא זו הוא טעם מצות מילה לבל יתפשטו כחות האדם יותר מכפי דרכי התורה ויתגשם ביותר, וע"כ שמירת הברית שנכללה במצות מילה כדאיתא בספה"ק מתיחסת לשם זה דוקא.**

שם

**כי יעקב בחר לו י"ק, ומפרש כאילו הי' כתיב כי יעקב בחר לו את י"ק ומדלא כתיב "את" יש לדרוש הכי והכי, את יעקב בחר השם, ויעקב בחר את השם, ושקולים הם ויבואו שניהם ומתפרש לשני הכיוונים.**

**ומפרש כאילו הי' כתיב כי יעקב בחר לו את י"ק, ומדלא כתיב את יש לדרוש הכי והכי, את יעקב בחר השם, ויעקב בחר את השם, ושקולים הם ויבואו שניהם**, שבמה שישראל שמרו ברית, זכו לשם זה שישרה בין איש ואשה, והתעוררו באהבה להתנדב ט"ו הדברים להיות אמצעי להשראת השכינה כנ"ל:

שם

**תרומת האדנים שהם נושאים לקרשים ולמשכן הוא לכפרה על גוף האדם, והתרומה לקרבנות היא כפרה על הנפש שהקרבנות מכפרים על הנפש, התרומה למשכן היא לכפרה על השכל ולהיישירו שיהי' ראוי לדיבוק שכינה שבאמצעות המשכן משם היו שואבין רוה"ק שכל אלה הם דבר הנוגע לנשמה ולשכל.**

נראה לפרש למה בנדבת המשכן לא היתה יד כולם שוה אלא כל אחד ואחד לפי הלך רוחו, כי נראה ששלש התרומות הן לעומת שלשה חלקי האדם נפש רוח ונשמה, או גוף ונפש ושכל לפי לשון מהר"ל, כי **האדנים שהם נושאים לקרשים ולמשכן הוא לכפרה על גוף האדם שהוא הנושא להנפש והשכל, והתרומה לקרבנות היא כפרה על הנפש שהקרבנות מכפרים על הנפש כאמרם ז"ל תבוא נפש ותכפר על הנפש, התרומה למשכן היא לכפרה על השכל ולהיישירו שיהי' ראוי לדיבוק שכינה שבאמצעות המשכן ומשם היו שואבין רוה"ק שכל אלה הם דבר הנוגע לנשמה ולשכל.**

**ולפי"ז יש לומר שהתרומות שהן לכפרה על הגופין ועל הנפשות יד כולם שוה, כי הגופין של ישראל מתאחדים, וכאמרם ז"ל שאם לקה אדם באחד מאבריו כולם מרגישין, כן ישראל שאם לקה אחד מהם כולם מרגישין, וכן בנפשות נמי מתאחדין כל ישראל, כאמרם ז"ל (ויק"ר פ' ד') יעקב שבעים נפשות הי' לו והכתוב קראן נפש, וזהו שישראל במ"ת היו כאיש אחד בלב אחד, כאיש אחד הוא בגוף ובלב אחד הוא בנפש. וע"כ בנדבות המקבילות לשני אלה הי' יד כולן שוה, אבל בשכל אין דעתן של בני אדם שוות שכל אחד ואחד יש לו דעה מיוחדת, וכן בזוה"ק נודע בשערים בעלה כל חד וחד כפי מה דמשער בלבי'**

שם משמואל שמות פרשת תרומה שנה תרעו

שם

**והנה כל חמדתו וסגולתו של העולם ותשוקתו ובחינת מדותיהם כולם נרמזים בט"ו הדברים שהוצרכו למשכן בצירוף אבני שוהם ואבני מלואים, זהב רומז ליראה כסף לאהבה וכו', ונדבה זו היתה לפועל דמיוני לישראל שהסירו מהם כל הבחינות החיצוניות וברחו מהן הכל בעבור כבוד שמו יתברך.**

**ובאשר ישראל הם לעומת כל מין המדבר שבעולם כמ"ש (דברים ל"ב) יצב גבולות עמים למספר בנ"י, וכל חלקי הקדושה המפוזרים בכל העולם הכל שייך לשורש נשמת ישראל, אם כלל ישראל בורחים מחיצוניות ובאים לעומתם בקדושה נמשכים אחריהם כל חלקי הקדושה המפוזרין בכל העולם**. **והנה כל חמדתו וסגולתו של העולם ותשוקתו ובחינת מדותיהם כולם נרמזים בט"ו הדברים שהוצרכו למשכן בצירוף אבני שוהם ואבני מלואים, זהב רומז ליראה כסף לאהבה וכו',** ונדבה זו היתה לפועל דמיוני לישראל שהסירו מהם כל הבחינות החיצוניות וברחו מהן הכל בעבור כבוד שמו יתברך, ע"כ לעומת שברחו מהחיצוניות באו לעומתם להדבק בפנימיות אהבת הש"י רשפי' רשפי אש שלהבתי', ואחריהם נמשכו כל חלקי הקדושה המפוזרים בכל העולם כנ"ל: **והנה המשכן הוא לעומת כלל העולם, כמבואר במדרש שכל מה שכתוב בבריאת העולם כתיב נמי במשכן, ע"כ כלפי שבבריאת העולם היו נמתחין והולכין ממעלה למטה ומחמת החטא נתערבו טו"ר, נעשה במשכן היפוך מזה שכל חלקי הקדושה שהיו בתערובת טו"ר ובהגשמה נזדככו ונתעלו ממטה למעלה כנ"ל, והוא הנקרא אור חוזר, וזהו שבזוה"ק שבריאת העולם היתה מסטרא דימינא כי התפשטות החסדים ממעלה למטה מתיחס לימין, ומשכנא הי' מסטרא דשמאלא כי התעלות הקדושה באור חוזר מתיחס לשמאל, וכמ"ש שמאלו תחת לראשי היינו להגביה את ראשי:**

שם משמואל שמות פרשת תרומה שנה תרעז

**פנימיות התורה היא אלקות, ואם האדם זוכה לתורה הרי הוא שואב אלקות לתוכו, והיא מגדלתו ומרוממתו כמידת האלקות שבו, אך כ"ז הוא אם האדם לומד או שומע ד"ת בפנימיות רצונו אז רוח אייתי רוח ואמשיך רוח ושואב בקרבו ג"כ פנימיות התורה.**

**ועל כן הנתינה לפני כל ישראל היא בעצרת, אבל מה שכל יחיד ויחיד מקבל ושואב לתוכו לפי מה שהוא, הוא בכל עת ובכל זמן. ואפי' באדם עצמו לאו כל העתים שוות, יש עתים שהלב פתוח ומתפעל ומתרגש ביותר וכל מעשיו הם ברעותא דליבא, ויש שהוא במוחין דקטנות, ולעומת שאדם יושב ושונה או שומע ד"ת כן באותו סגנון נכנס ג"כ לתוך עומק הלב ומתברכים ד"ת במעיו**, וכמ"ש (ישעי' נ"ה) כי כאשר ירד הגשם והשלג מן השמים וגו' כי אם הרוה את הארץ והולידה והצמיחה כן יהי' דברי אשר יצא מפי לא ישוב אלי ריקם כי אם עשה את אשר חפצתי והצליח אשר שלחתיו, כי פנימיות התורה היא אלקות, ואם האדם זוכה לתורה הרי הוא שואב אלקות לתוכו, והיא מגדלתו ומרוממתו כמסת האלקות שבו**, אך כ"ז הוא אם האדם לומד או שומע ד"ת בפנימיות רצונו אז רוח אייתי רוח ואמשיך רוח ושואב בקרבו ג"כ פנימיות התורה שהיא האלקות שבו, ואם איננו כ"כ ברעותא דליבא איננו מקבל ג"כ אלא שטחית המאמר בלתי הפנימיות שבו:**

שם

**המחבר מדבר על נתינת התורה מצד ה' ית' ועל "לקיחת" התורה מצד האדם. כוונת המושג"לקיחה" הוא פתיחת הלב לקבלת התורה וקבלתה בחיות וברגש חם. ולפי האמור יובן מה שהתורה נקראת ע"ש הלקיחה ולא ע"ש הנתינה, באשר היא רק לפי מידת הלקיחה היינו שבלתי מידת המקח שבה אף שלמד או שמע ד"ת אין בידו אלא חכמה ריקנית בלתי אלקות. כן הנדבה נקראת ע"ש הלקיחה דהיינו ההפרשה והעקירה ממנו הנדבה שפירש"י רצון טוב, ולא ע"ש הבאה ליד גבוה:**

**ולפי האמור יובן מה שהתורה נקראת ע"ש הלקיחה ולא ע"ש הנתינה, באשר היא רק לפי מסת הלקיחה**. וזהו שביאר המדרש אל תעזובו את המקח שנתתי לכם, ובמקום שבקרא כתיב תורתי ביאר המדרש ופירש שהכוונה המקח שנתתי לכם, **היינו שבלתי מסת המקח שבה אף שלמד או שמע ד"ת אין בידו אלא חכמה ריקנית בלתי אלקות, ועדיין נקרא שעזב את תורתי**: והנה המדרש פתח לה פיתחא להאי פרשתא מהכא, והיינו שבא לומר שכך היא נדבת המשכן שהיו י"ג דברים לעומת י"ג מכילין דרחמי, **וכמו רעותא דליבא שהיתה בנתינה באותה מדה היתה מושכת ענין אלקי בנדבה. וכבר אמרנו שהי' ענין אלקי בכל המשכן וכליו כמו נשמה בגוף עד שהי' נושא א"ע ולא הי' מכביד על הנושאים או על העגלות, כי איננו שום דרך הטבע שמשא כבד שהי' שם יהי' ביכולת שנים עשר בקר למשוך, אלא שהי' נושא את עצמו**, והיינו שהענין האלקי שהי' בו הי' נושא אותו, וזה הענין האלקי הי' נמשך לתוכו באמצעות רעותא דליבא שהיתה בנדבה, וע"כ כתיב ויקחו לי תרומה, דומה לתורה שנקראת ע"ש הלקיחה, **כן הנדבה נקראת ע"ש הלקיחה דהיינו ההפרשה והעקירה ממנו הנדבה שפירש"י רצון טוב, ולא ע"ש הבאה ליד גבוה:**

שם

**המדרש מביא שלשה משלים לבטא את היחס שבין הקב"ה וישראל:צאן ורועה, כרם ושומר, אב ובן.יחס רועה וצאן בא לבטוי דהנה אמרו ז"ל אדם ובהמה תושיע ה' ולשון אב הוא אהבה כמ"ש לא תאבה לו כרם ושומר רומז לכך שהיין רומז להשגות ולסודות התורה.**

**המדרש מביא שלשה משלים לבטא היחס שבין הקב"ה וישראל:צאן ורועה, כרם ושומר, אב ובן.יחס רועה וצאן בא לבטוי דהנה אמרו ז"ל אדם ובהמה תושיע ה'** אלו בני אדם שהם ערומים בדעת ומשימים עצמם כבהמה, ועוד אמרו ז"ל אעפ"י שאדם אנחנו כבהמה אנו נמשכים אחריך, והיינו שישראל מבטלים את דעתם לרצון השי"ת ואינם משגיחים על שכלם, שלפעמים מורה להם להיפוך, אלא מאמינים באמונת אומן שדרך התורה הוא אחד ואין זולתו.**ביחס כרם ושומר רומז לכך שהיין רומז להשגות ולסודות התורה ואלו צריכים שמירה גדולה שלא להדרדר לחכמות חיצוניות ולטעויות רוחניות. ולשון אב הוא אהבה כמ"ש לא תאבה לו, וכן לשון אביון פירשו תאב לכל דבר, וזהו שאמר אתם בנים ואני אביכם וכמים פנים אל פנים השי"ת מכניס אהבה זו בלב ישראל, וזהו שאמר עשו בית לאב שיבוא וישרה אצל בניו**, היינו שענין אהבת השי"ת לישראל יבוא וישרה בלב ישראל שיהי' לבם בוער באהבת השי"ת: וכל שלשה אלה רועה ושומר ואב הכל הוא באמצעות המשכן. ויש לומר שלעומת שלשה אלה היו שלשה כלים ארון ושלחן ומנורה.

שם משמואל שמות פרשת תרומה שנה תרעח

**מה שהתורה נקראת לקח טוב ולא מתן טוב, שמצד המתן עדיין אין להם כלום כנ"ל, אלא מצד הלקיחה שהיא הבריחה מדבר ההפוך, ואיננה כמו שאר המתנות שדעת אחרת מקנה.**

**ולפי האמור יובן מה שהתורה נקראת לקח טוב ולא מתן טוב, שמצד המתן עדיין אין להם כלום כנ"ל, אלא מצד הלקיחה שהיא הבריחה מדבר ההיפוך, ואיננה כמו שאר המתנות שדעת אחרת מקנה, שא"צ אפילו כונה לקנות, שהקנין הוא מצד הנותן לבד, אבל תורה אינה כן, אלא הכל תלוי בבריחה מדבר ההיפוך:** ויש להוסיף עוד עפ"י מה שהגיד כ"ק אבי אדמו"ר זצללה"ה על מה שאנו מברכים נותן התורה בלשון הוה ולא נתן בלשון עבר, אף שכבר היתה נתינת התורה בסיני, עפ"י מאמרם ז"ל (תדבא"ר פ' י"ח) כל ת"ח שיושב וקורא ושונה ועוסק בתורה הקדוש ברוך הוא יושב כנגדו וקורא ושונה עמו, שלפי ערך המקבלים הקדוש ברוך הוא משפיע תמיד בתורה, עכ"ד.

שם

**משכן איקרי מקדש ומקדש איקרי משכן. וכ"ק אבי אדומו"ר זצללה"ה הגיד דמקדש נקרא מצד ישראל שהם מתקדשים, והוא דיבוק ישראל באביהן שבשמים ממטה למעלה, ומשכן נקרא מצד השי"ת ששוכן בתוך עמו ישראל.**

**דהנה בש"ס (ריש עירובין) משכן איקרי מקדש ומקדש איקרי משכן. וכ"ק אבי אדומו"ר זצללה"ה הגיד דמקדש נקרא מצד ישראל שהם מתקדשים ונבדלים מן החומריות והוא דיבוק ישראל באביהן שבשמים ממטה למעלה, ומשכן נקרא מצד השי"ת ששוכן בתוך עמו ישראל, והוא הדיבוק ממעלה למטה, והי' המקום ההוא מקום חיבור ממטה למעלה וממעלה למטה, ע"כ נקרא בשני השמות, ודפח"ח:**

שם

**מחמת גדלות הענין הנכבד הזה אי אפשר הי' לישראל לזכות בו מצד מעשיהם הטובים אלא מחמת הבריחה והקדושה, ע"כ מצד ישראל אי אפשר לקרותו אלא מקדש**

**ולפי דרכנו הנ"ל ימתקו הדברים עוד יותר, שכל עצמה של זכות ישראל שהיתה להם במשכן לא היתה בשביל מצוות ומעש"ט שלהן, אלא מה שהתקדשו וברחו מאהבת ההון והרכוש וכן לעולם מהנאות וכסופין דהאי עלמא, כי מחמת גדלות הענין הנכבד הזה אי אפשר הי' לישראל לזכות בו מצד מעשיהם הטובים אלא מחמת הבריחה והקדושה, ע"כ מצד ישראל אי אפשר לקרותו אלא מקדש:** ומעתה הכתוב מבואר ועשו לי מקדש, היינו שעשיית ישראל וחלקם בו הוא רק ענין המקדש, ואינו דומה לשאר מקומות המדברין מגוף עשיית האומנין שהם התכוונו שישכון כבוד ה' בישראל ואין בידם וברשותם כוונת ישראל שהתקדשו, ע"כ קרא אותם שם משכן, **אבל כאן שמדבר מהנדבה אין לישראל חלק בו אלא ענין המקדש, וזהו ועשו לי מקדש שישראל יעשו בחי' המקדש שבו, ושכנתי בתוכם שאנכי אעשה בו בחינת המשכן, אבל ישראל אין בכח מעשיהם הטובים שימשכ' את בחי' המשכן, אלא בחי' מקדש לבד**

שם

**לפי הזהר התוכנית האלוקית מתחילה היתה שבצאת ישראל ממצרים ה' יוריד להם משכן רוחני עליון,אבל בגלל החטא זה נדחה לעתיד לבא, אך לפי דרכנו הנ"ל י"ל עפ"י דברי הרח"ו דבנפשות אין לאוה"ע שום שייכות לישראל אלא בגופין באשר כולם טבועים בחותם של אדה"ר ולפי זה אם הי' יורד משכן של אש שהי' כולו רוחני לא הי' לאוה"ע שום שייכות אליו, ע"כ נתבקש שיהי' המשכן גשמי של זהב וכסף ונחושת.**

**לפי הזהר התוכנית האלוקית מתחילה היתה שבצאת ישראל ממצרים ה' יוריד להם משכן רוחני עליון,אבל בגלל החטא זה נדחה לעתיד לבא, אך לפי דרכנו הנ"ל י"ל עפ"י דברי הרח"ו דבנפשות אין לאוה"ע שום שייכות לישראל אלא בגופין באשר כולם טבועים בחותם של אדה"ר יש להם שייכות לישראל. ולפי"ז י"ל באשר הכוונה לקבל גם כל האומות ולהמשיכם שיכנעו להקדושה, אם הי' יורד משכן של אש שהי' כולו רוחני לא הי' לאוה"ע שום שייכות אליו, ע"כ נתבקש שיהי' המשכן גשמי של זהב וכסף ונחושת, ובגשמיות שוב יש גם לאוה"ע שייכות אליו, וכבמדרש הנ"ל זהב זה בבל וכו', והכוונה במקדש ה' כוננו ידיך הי' על בהמ"ק שיבנה בא"י, וכמ"ש מקודם תביאמו ותטעמו בהר נחלתך ברישא ואח"כ מכון לשבתך פעלת וגו', אבל במדבר גם מעיקרא לא היתה הכוונה אלא משכן גשמי.**

**שם**

**מה שקיבל מרע"ה את הערב רב, שלא הי' רצון הקדוש ברוך הוא בכך ולפי דרכנו י"ל היות דישראל אחר מ"ת היו כמלאכים עד שאז לא היתה לאוה"ע שום השתוות לישראל, ולא הי' אפשר שיתמשכו אל הקדושה, ע"כ היתה עצת משה רע"ה שטוב לקבל הע"ר שיהיו אמצעים בין ישראל לאוה"ע, אך לא הי' רצונו של הקדוש ברוך הוא בכך, כי** הכל גלוי וידוע לפניו שישראל לא ישארו באותה מעלה ויחזור הרע להתפשט בעולם וישראל יחזרו להתגשם, ואז שוב יהי' לאומה"ע להתקרב באמצעות ישראל לבד[**ואין צורך בעב רב**]

ולפי האמור יעלה בידינו טעם נכון על מה שקיבל מרע"ה את הערב רב, שלא הי' רצון הקדוש ברוך הוא בכך, ומ"מ לא נאמר לו מפי הגבורה שלא יקבלום, וגם אחר שהיו לישראל כספחת בעור וכמה וכמה צרות סבלנו מהם, ובזוה"ק שכל הצרות שבאחרית הימים מהם הן, למה לא הרגיש מרע"ה שיותר טוב שלא יקבלום. **ולפי דרכנו י"ל היות דישראל אחר מ"ת היו כמלאכים וכמ"ש (תהלים פ"ב) אני אמרתי אלקים אתם, וגם גופם הי' מזוכך מאד עד שאז לא היתה לאוה"ע שום השתוות לישראל, ולא הי' אפשר שתהי' להם שייכות לישראל שיתמשכו אל הקדושה, ע"כ היתה עצת משה רע"ה שטוב לקבל הע"ר שיהיו אמצעים בין ישראל לאוה"ע, שהע"ר לא פסקה זוהמתן ומ"מ הי' להם קצת ענין ישראל, ובאמצעותם יהי' מקום לאוה"ע להתקרב, ובאמת היתה זו עצה נכונה ראוי' למרע"ה שעי"ז שיכנעו כל באי עולם לקדושה יהי' גמר התיקון, וזוהי תאוות כל נפש**.

**אך לא הי' רצונו של הקדוש ברוך הוא בכך, כי הכל גלוי וידוע לפניו שישראל לא ישארו באותה מעלה ויחזור הרע להתפשט בעולם וישראל יחזרו להתגשם, ואז שוב יהי' לאומה"ע להתקרב באמצעות ישראל לבד, כי שוב יש להם השתוות בגופם, ולא יהיו צריכין לאמצעות הע"ר, ומ"מ לא הי' הקדוש ברוך הוא אומר למרע"ה, שא"כ הי' מורה שישראל לא ישארו במעלתם ושוב היו מוכרחים לחטא, ומרע"ה באשר לא שיער מראש בחטא היתה בפניו קבלת הע"ר לעצה טובה מאד:**

**שם משמואל שמות פרשת תרומה שנה תרפ**

**קרנות המזבח באו לרמוז על קרנות ישראל שמורין שיגבה לבו בדרכי ה', כי סוף כל סוף יתקיים וכל קרני רשעים אגדע תרוממנה קרנות צדיק, ומחמת הכנעה ושברון לב בתשובה על הקרבן מתכפרים העוונות וגורם גידוע קרני רשעים, ואז תרוממנה קרנות צדיק, וע"כ לעומת שהמזבח מכניס בלב ישראל הכנעה כנ"ל, מכניס יחד אתה הגבהת הלב בדרכי ה'.**

ועשית קרנותיו על ארבע פנותיו. בתנחומא לכפר על אומה שרוממתי' בארבע קרנות, קרן ישראל שנאמר וירם קרן לעמו, קרן תורה קרנים מידו לו ושם חביון עוזו, קרן כהונה שנאמר ותרם כראם קרני, וקרן מלכות שנא' ומשה לא ידע כי קרן עור פניו וכתיב ויהי בישרון מלך. **ויש להבין שייכות הקרנות למזבח יותר מכל הכלים: ונראה דהנה מזבח הוא לשון זביחה וזבחי אלקים רוח נשברה, ובודאי כך הוא בפועל שמכניס בלב ישראל הכנעה ושברון רוח, וכך הוא נמי בפשיטות שהוא רואה את האברים נשרפים תמורת אבריו כמ"ש הרמב"ן (פ' ויקרא). וזה צריך שמירה שלא יפול לב אדם עליו כמתיאש ח"ו שהוא גרוע מהכל, ע"ז באין קרנות המזבח לרמוז על קרנות ישראל שמורין שיגבה לבו בדרכי ה', כי סוף כל סוף יתקיים (תהלים ע"ה) וכל קרני רשעים אגדע תרוממנה קרנות צדיק,** שקרני רשעים מסתעפים מעוונות ישראל ח"ו, ומחמת הכנעה ושברון לב בתשובה על הקרבן מתכפרים העוונות וגורם גידוע קרני רשעים, ואז תרוממנה קרנות צדיק**, וע"כ לעומת שהמזבח מכניס בלב ישראל הכנעה כנ"ל מכניס אתה נמי הגבהת הלב בדרכי ה'.**

**פרשת תצוה**

**שם משמואל שמות פרשת תצוה תרעא**

**שמן למאור רומז לחכמה שבתורה, ושמן למנחות רומז לדברי תורה ומעש"ט. והנה חכמת התורה היא בשכל לבד, והשכל שיהי' ראוי לחכמת התורה צריך להיות נבדל לגמרי מהחומר, וע"כ לעורר השפעת חכמת התורה צריך להיות שמן זית זך בלי שמרים. אבל שמן למנחות הרומז לדברי תורה, ומה גם למעשים טובים שהם במעשה בפועל, ושניהם מתיחסים לגוף האדם ע"כ אינו צריך שיהי' כ"כ מובדל מהחומר, וע"כ זך כתית למאור ולא למנחות:**

אך צריך להבין מה נשתנה זה מכל נדבות המשכן: ונראה דהנה אמרו ז"ל (מנחות פ"ו א) זך כתית למאור ואין זך כתית למנחות, ופירש כ"ק אבי אדמו"ר זצללה"ה דמנחות באשר הן לכפרה ע"כ אינו מזיק מעט הפסולת, כי הנצרך לכפרה בהכרח עדיין אינו מנוקה מפסולת, וכמוהו כן קרבנו. ולי יש לפרש בלשון אחר, דהנה שמן למאור רומז למאור תורה, וכבש"ס ברכות (נ"ז א) הרואה שמן זית בחלום יצפה למאור תורה שנאמר ויקחו אליך שמן זית זך, וכן אמרו ז"ל (ב"ב כ"ה א) הרוצה שיחכים ידרים וסימנך מנורה בדרום, וכן אמרו ז"ל (מנחות פ"ה ב) תקוע מתוך שרגילין בשמן זית חכמה מצוי' בהן, וכל דבר מעורר את שרשו, שבאשר מהותו שהוא מחכים הוא מעורר השפעת החכמה שזהו מאור התורה. **ובמדרש (ויק"ר פ' ג' וכן בפרשת נשא) מנחה בלולה בשמן, שאין שמן אלא דברי תורה ואין שמן אלא מעשים טובים, ע"כ. דקדקו שלא אמרו מאור תורה שהיא החכמה שבתורה אלא דברי תורה, שהיא ידיעת התורה והיא נכללת עם מעש"ט. ויוצא לנו מזה ששמן למאור רומז לחכמה שבתורה, ושמן למנחות רומז לדברי תורה ומעש"ט. והנה חכמת התורה היא בשכל לבד, והשכל שיהי' ראוי לחכמת התורה צריך להיות נבדל לגמרי מהחומר, כמ"ש המהר"ל כמה פעמים... וע"כ לעורר השפעת חכמת התורה צריך להיות שמן זית זך בלי שמרים. אבל שמן למנחות הרומז לדברי תורה שהם במחשבת האדם לבד, ומה גם למעשים טובים שהם במעשה בפועל, ושניהם מתיחסים לגוף האדם שאף המחשבה היא מורכבת מהחומר, ותדע שאף שאר בע"ח יש להם מחשבה בצד מה, ע"כ אינו צריך שיהי' כ"כ מובדל מהחומר, וע"כ זך כתית למאור ולא למנחות:** והנה להיות השכל נבדל מהחומר אין זה מתולדה כי (איוב י"א) עיר פרא אדם יולד, אלא ע"י חשבון הנפש בחשבון צדק כאמרם ז"ל (ב"ב ע"ח ב) בואו חשבון בואו ונחשב חשבונו של עולם וכו', ולאט לאט הוא הולך ומתקדש ומתנקה מהפסולת והשכל נעשה בכל עת יותר מובדל מהחומר. **אך דא עקא כי בעוד מצואתו לא רחץ ותאוות לבו שמתולדתו מעורות את עיניו ואינו יכול לראות נכוחו, איך יכול לעשות חשבון הנפש בצדק. אבל כתיב (משלי ב') כי ה' יתן חכמה מפיו דעת ותבונה, ובמד"ר (פ' מ"א) כי ה' יתן חכמה ולמי שהוא אוהב מפיו דעת ותבונה, עיין שם, והיינו למי שהוא משתמש בחכמה במה שראוי להשתמש לזה נותן מפיו דעת ותבונה, כי דעת היא המבדילה בין דבר לדבר כאמרם ז"ל (ירושלמי ברכות פ"ה ה"ב) אם אין דעת הבדלה מנין, ובכן אם האדם רוצה ובא להטהר ולהבחין בין הראוי לשאינו ראוי נותנין לו מן השמים דעת שיהי' יודע לעשות חשבון צדק עם נפשו כנ"ל.**

שם

**הנרות לעולם אל מול פני המנורה יאירו, ופירשו המפרשים שעדיין המנורה דולקת בשמים, וממילא שהשמן שהובא אז עדיין קיים, וע"כ אף אנו בדורות האחרונים שנתמעטו הלבבות נותנים לנו מהשמים שכל נבדל כנ"ל, לזה עכ"פ שיכול לעשות חשבון צודק עם נפשו. ולפלפל לאמיתה של תורה.**

**ע"כ הוא ע"ה הי' בכחו לעורר זה. וזה קיים אף בזה"ז, וכמ"ש במדרש (במדב"ר פ' ט"ו) שהנרות לעולם אל מול פני המנורה יאירו, ופירשו המפרשים שעדיין המנורה דולקת בשמים, וממילא שהשמן שהובא אז עדיין קיים, וע"כ אף אנו בדורות האחרונים שנתמעטו הלבבות נותנים לנו מהשמים שכל נבדל כנ"ל, לזה עכ"פ שיכול לעשות חשבון צודק עם נפשו. לזה אמר ואתה תצוה וגו' ויקחו אליך, שישראל המביאים יהי' הכל בשליחות משה כנ"ל, ויהי' כאילו משרע"ה עשה הכל: ובזה יש לפרש דברי הש"ס נדרים שלא ניתן הפלפול אלא למשה ומשה נהג בו טובת עין ונתנו לישראל, כי לפלפל לאמיתה של תורה ולא לטהר את השרץ במ"ט פנים שצריכין לזה שכל נבדל כנ"ל, זה הוא רק באמצעות משה כנ"ל:**

שם

**והנה עמלק אמר כ"ק אבי אדומו"ר שהוא מלשון עקל ועקלקלות, היפוך יעקב הנקרא ישראל וישרון מלשון ישר ובזה הבנתי מה שאמר לי ביחוד ששמע מפי כ"ק זקני זצללה"ה מקאצק שיש קליפה המושכת את האדם לשכל עקום בתורה וצריכין להשמר מזה, ולפי השערתי מסתעף זה מקליפת עמלק.**

**והנה עמלק אמר כ"ק אבי אדומו"ר שהוא מלשון עקל ועקלקלות, היפוך יעקב הנקרא ישראל וישרון מלשון ישר. וזה שאיתא בפדר"א שעמלק הוא היפוך לשבת, שבזה כתיב זכור ובזה כתיב זכור, ומשל את שבת לכוס של יין ועמלק לכוס של חומץ, שחומץ הוא נמי מתחילתו יין אלא שמקולקל. עכת"ד. ובזה הבנתי מה שאמר לי ביחוד ששמע מפי כ"ק זקני זצללה"ה מקאצק שיש קליפה המושכת את האדם לשכל עקום בתורה וצריכין להשמר מזה, ולפי השערתי מסתעף זה מקליפת עמלק.** והנה שבת היא נחלת יעקב שהוא ישר היפוך קליפת עמלק, ובשבת זוכין לשכל הנבדל, כי שבת נקרא קודש מקור החכמה כידוע בזוהר, והוא כעין שמן זית זך כנ"ל, וישמח משה במתנת חלקו, כמו שמן זית זך שהי' באמצעות משה, ע"כ מתחילין זכירת עמלק בשבת:

שם

**יש להבין טעמו של מרע"ה שלא יצא להילחם בעמלק ונראה דהנה כתיב ויחלוש יהושע את עמלק ואת עמו וגו' פירש"י חתך ראשי גבורים שלהם ולא הרג כולם על פי הדיבור. והטעם נראה דכל עוד שלא נגמר התיקון הוא נצרך כמו קליפה לפרי טרם שנתבשל, וכבר דברנו מזה. וע"כ משרע"ה שהי' מזוכך לגמרי הכל שכל נבדל, אם הי' הוא הלוחם הי' מוחה אותו לגמרי, כי נגד מרע"ה אין לעמלק שום מציאות.**

ולפי האמור יש ליתן טעם למה לא יצא משה בעצמו להלחם בעמלק אלא מינה את יהושע תחתיו. ורבותינו ז"ל אמרו, בשביל שהתעצל במצוה נתיקרו ידיו. **אבל יש להבין טעמו של מרע"ה שלא יצא להילחם בעמלק ונראה דהנה כתיב ויחלוש יהושע את עמלק ואת עמו וגו' פירש"י חתך ראשי גבורים שלהם ולא הרג כולם על פי הדיבור. והטעם נראה דכל עוד שלא נגמר התיקון הוא נצרך כמו קליפה לפרי טרם שנתבשל, וכבר דברנו מזה. וע"כ משרע"ה שהי' מזוכך לגמרי עד שאינו שייך אצלו שום הטעאה ודמיון אלא הכל שכל נבדל, אם הי' הוא הלוחם הי' מוחה אותו לגמרי, כי נגד מרע"ה אין לעמלק שום מציאות, וכמו לעתיד אחר התיקון, וע"כ כתיב בחר לנו אנשים היינו שיהיו שלוחי שניהם,** וחכז"ל (במכילתא) דייקו מכאן שיהי' כבוד תלמידך חביב עליך כשלך, ולהנ"ל יש עוד טעם שלא יהיו שלוחי משה לבדו כי שלוחו של אדם כמותו.

שם

**במדרש נאמר שפרה אדומה באה לכפרת חטא העגל של אהרן ופעם נאמר זה על פר החטאת ובכלל קשה שהשתתפות אהרן במעשה העגל נחשבת לו לזכות במקום אחר?? ויש לישב כמובדוגמא זו[של רבן יוחנן,עיין להלן ] ויש לומר באהרן אף שעל טוב כוונתו מקבל שכר, מ"מ חיצוניות המעשה נראית כחטא שצריך כפרה, בקיצור שהכפרה היתה על המעשה והשכר על המחשבה, ואין זה מכבה זה, ואין זה שוחד על זה.**

במד"ר לקח פר בן בקר לחטאת, הה"ד גדולים מעשה ה' דרושים לכל חפציהם כשהוא רוצה הוא קוראה לשון נקבה שנאמר ויקחו אליך פרה אדומה תמימה וכשהוא רוצה הוא קוראה לשון זכר שנאמר לקח פר בן בקר. ודברי המדרש משוללי הבנה. ונראה דהנה המדרש מסיים שהיא לכפרה על מעשה העגל, ואינו מובן שאדרבה מבואר במדרש (בפרשה הקודמת) שנטל עלי' שכר מפני טוב כוונתו להציל את ישראל, ומביא משל לבן מלכים שזחה דעתו עליו ונטל את הצפורן לחתור בית אביו אמר לו פדגוגו אל תייגע עצמך תן לי ואני אחתור הציץ המלך עליו ואמר לו יודע אני היאך היתה כוונתך חייך איני משליט ברי' על פלטין שלי אלא אתה, כך וכו' א"ל הקדוש ברוך הוא אהרן יודע אני היאך היתה כוונתך חייך איני משליט על קרבנותיהם של בני אלא אתה וכו'. ולכאורה המדרשים סותרין זה את זה: ונראה לפרש עפי"מ ששמעתי בשם רבינו ר' אברהם המלאך זצללה"ה לפרש דברי הש"ס ברכות (כ"ח ב) שאמר ר' יוחנן בן זכאי אין אני יודע באיזה דרך מוליכין אותי, **והיתכן שלא הי' ר' יוחנן ב"ז ממארי דחושבנא, ואמר שיש שני מיני צדיקים, יש צדיק אשר תיכף כשהזדמן לידו דבר שאינו ראוי, לא זז משם עד שתיקן וחוזר לעבודתו, ויש צדיק גבוה יותר במעלה שאינו משגיח כלל לתקן את עצמו באמרו שבשעה שהוא מתקן את עצמו הרי הוא עובד את עצמו, אלא עובד את הש"י להלאה ואינו משהה אפי' רגע אחד ואינו פוסק מעבודתו, ומין צדיק כזה הי' ריב"ז שלא השגיח על עצמו כלל אלא הי' עובד והולך בלי הפסק, ומ"מ אף שמעלתו גבוהה אין מצוה מכבה ע**בירה **ואם ח"ו הזדמן לידו דבר שאינו ראוי צריך מירוק עכ"פ, אף שעל זה עצמו שלא הפסיק מעבודתו מקבל שכר, מ"מ צריך ג"כ מירוק, וע"כ באמת לא ידע ריב"ז לאיזה דרך מוליכין אותו, עכ"ד:** ובדוגמא זו יש לומר באהרן אף שעל טוב כוונתו מקבל שכר, מ"מ חיצוניות המעשה נראית כחטא שצריך כפרה, **בקיצור שהכפרה היתה על המעשה והשכר על המחשבה, ואין זה מכבה זה, ואין זה שוחד על זה, וע"כ על המחשבה שהיא בפנימיות קיבל שכר ונעשה כה"ג שהוא פנימיות ישראל, ועל המעשה צריך קרבן חטאת, שחטאת באה על חטא שבשוגג שלא הי' חטא אלא במעשה בלבד. ובמ"ש יובן הלא אין חטאת מכפרת אלא על השוגג וזה הי' חטא במזיד, אבל להנ"ל ניחא, דהכא על המחשבה אינו צריך כפרה, אדרבה הרי מקבל עלי' שכר, אלא על המעשה והוי דומיא דשוגג: והנה המעשה מתיחס לחומר ונקרא בלשון נקבה ומחשבה לצורה שהיא נקראת בלשון זכר, וע"כ חטאת הבאה על כפרת המעשה שהוא בחומר באה נקבה, וקרבן עולה שבאה על הרהור הלב הוא זכר.** ולפי"ז אצל ישראל שהי' החטא גם במחשבה הי' צריך לכאורה שיהי' קרבנם זכר, ואצל אהרן יצדק יותר שיהא קרבנו נקבה. אבל באמת הוא להיפוך אצל ישראל נאמר ויקחו אליך פרה אדומה לכפר על מעשה העגל, ואצל אהרן נאמר לקח פר בן בקר לחטאת, וזהו שהי' קשה לו להמדרש, והמדרש מתרץ זש"ה גדולים מעשי ה' דרושים לכל חפציהם, היינו דתשובת ישראל היתה כ"כ מעומקא דלבא, וכן אהרן, עד שהגיעו בתשובתם למעלה מכל הפכים וזכו מפני זה לי"ג מדות של רחמים,

שם

**באמת לגודל צדקת שאול שאמרו ז"ל שהי' כבן שנה שלא טעם טעם חטא, וגם כל הדור היו צדיקים הגיעה עת התיקון הכללי, וע"כ צוה[שמואל] למחות שמו לגמרי, ואם הי' עושה כן הי' נעשה התיקון הכללי כמו שיהי' הענין לעתיד. אך שאול בענותנותו היתירה שהי' נחבא אל הכלים לא מצא בעצמו מעלה זו שיהי' ראוי לתיקון הנ"ל, א"כ לפי שיטתו שאיננו ראוי לתיקון הכללי, אין מהצורך ולא נכון למחות שמו לגמרי, וגם לא את הבהמות כנ"ל וזה שאמר לו שמואל אם קטן אתה בעיניך ראש שבטי ישראל אתה, מזה נראה בעליל שכל החסרון הי' מחמת ענוותנותו הגדולה.**

**אך יש לומר על פי ההנחה הנ"ל, שבעוד לא נגמר התיקון הכללי כעין לעתיד לא יתכן למחות את שמו לגמרי כקליפה לפרי טרם שנתבשל, יש לומר שבאמת לגודל צדקת שאול שאמרו ז"ל (יומא כ"ב ב) שהי' כבן שנה שלא טעם טעם חטא, וגם כל הדור היו צדיקים הגיעה עת התיקון הכללי, וע"כ צוה למחות שמו לגמרי, ואם הי' עושה כן הי' נעשה התיקון הכללי כמו שיהי' הענין לעתיד. אך שאול בענותנותו היתירה שהי' נחבא אל הכלים לא מצא בעצמו מעלה זו שיהי' ראוי לתיקון הנ"ל, א"כ לפי שיטתו שאיננו ראוי לתיקון הכללי, אין מהצורך ולא נכון למחות שמו לגמרי, וגם לא את הבהמות כנ"ל. וא"כ שפט שהש"י שהוא בוחן כליות ולב בודאי אי אפשר שיצוה למחות שמו לגמרי ולהרוג את הבהמות, וע"כ שפט שאול ששמואל באשר מחזיק אותו לצדיק גמור וראוי לתיקון הכללי תפס בפשיטות את דברי הש"י והחרמתם את כל אשר לו שימחה שמו לגמרי, ואז מדינא מחוייב להרוג גם את הבהמות, ושמואל דינא קאמר לי'. אבל באמת הוא ידע נגע לבבו שעדיין לא הגיע למדה זו, ובהכרח שציווי הש"י לא הי' למחות את שמו לגמרי, אלא והחרמתם את כל אשר לו פירושו כענין שנאמר (במדבר כ"א) והחרמתי את עריהם, אבל לא שלא ישאר להם שום שם ושארית,** וגם שם פירש"י אקדיש שללם לגבוה, ולפי שיטה זו לא יתכן שיהרוג את כולם לפי חרב כנ"ל שלא יתכן ליקח קליפת הפרי טרם שנתבשל, וע"כ השאיר הבהמות לקרבנות, ואת אגג לא הרג למען השאיר להם שארית מעט [כי אז לא נשאר מזרע עמלק אלא אגג לבדו] עד תבוא עת תיקון הכללי: ולפי"ז אם הי' שאול מקיים כפי הציווי ולא השאיר את הבהמות והי' נעשה התיקון הכללי, הי' באמת נצרך להרוג את אגג למען לא יהי' להם שם ושארית כמו לעתיד, אבל אחר שבענותנותו הגדולה כנ"ל השאיר הבהמות ולא שמר מצות הש"י ולא נעשה התיקון הכללי, שוב יפה עשה שלא המית את אגג כנ"ל למען תשאר שארית עד התיקון הכללי. וע"כ שמואל לא הוכיחו אלא על הבהמות אבל על אגג לא הוכיחו, דמאחר שהשאיר הבהמות שוב אין עליו תפיסה על אגג. **וזה שאמר לו שמואל אם קטן אתה בעיניך ראש שבטי ישראל אתה, מזה נראה בעליל שכל החסרון הי' מחמת ענותנותו הגדולה. ובזה יובן נמי מאמר הש"ס יומא (כ"ב ב) מפני מה נענש שאול מפני שמחל על כבודו, והיינו שענותנותו היתירה שהיתה בו מאז היא היתה לו למוקש שהי' לו טעות בדברי שמואל כנ"ל**:

**ומעתה יובן שאח"כ לא המית שמואל את הבהמות, שמאחר שנתקלקל הענין ולא תהי' מחיית עמלק אז לגמרי שוב אין צורך להמית הבהמות. אך אגג באשר כבר נתעברה ממנו השפחה וכבר יצאה ממנו שארית לזרע עמלק, שוב הרי הוא בכלל המצוה שנצטוינו להרוג את כל יחיד ויחיד מזרע עמלק כאשר יהי' לאל ידינו, אבל לא הבהמות כנ"ל:**

שם

**הזית עובר הרבה לחצים ו"ייסורים" עד שנותן את שמנו הטוב וישראל נמשלו לזית זה. ואין הכוונה שהם חוזרין בתשובה דווקא אחרי ייסורים, אלא כמו שהזית זה טבעו להפיק את שמנו כך ישראל פנימיותם המשובחת מתגלה ע"י סילוק הפסולת האופפת אותם. וכעין שכתב הרמב"ם בטעם כופין אותו עד שיאמר רוצה אני.**

במד"ר (פ' ל"ו) ואתה תצוה הה"ד זית רענן יפה פרי תואר קרא ה' שמך וכו' אלא מה הזית הזה עד שהוא באילנו מגרגרין אותו ואח"כ מורידין אותו וכו' ונחבט וכו' טוחנין אותן ואח"כ מקיפין אותן בחבלים ומביאין אבנים ואח"כ נותנין את שמנן, כך ישראל באין אומות העולם וחובטין וכו' ואח"כ עושין תשובה והקב"ה עונה להם וכו', הוי זית רענן יפה פרי תואר. ויש לתמוה שח"ו לומר שכן צורת ישראל שלא לעשות תשובה עד שבאים עליהם יסורים ח"ו וכך היתה הכוונה, שהרי שם של דבר הוא מהותו, ומאחר שאמר קרא ה' שמך מורה שכך היא מהות ישראל ח"ו לומר כן. **אבל הפירוש הוא, דהנה לכאורה נראה שתשובה כזו ע"י יסורין ר"ל אין בה כ"כ שבח, ע"ז בא לומר שאינו כך, שהרי זית כך צורתו שיתן שמנו אחר כל המעשים ומ"מ זה שבחו, כי ע"י המעשים אינה נולדת לו תכונה אחרת רק שמקודם הי' טמון שבחו בפסולת המקיפו ומשקין מפקד פקידי, וכשמסלקין הפסולת ממילא נתגלה שבחו וטבעו, כן ישראל בעצם הם טובים רק לפעמים במקרה פסולת מקיפתם וכשמסירין הפסולת ממילא נתגלה עצם ישראל, וכעין שכתב הרמב"ם (הל' גירושין סופ"ב) בטעם כופין אותו עד שיאמר רוצה אני. וע"כ אמרו ז"ל (ברכות ז' א) טובה מרדות אחת בלבו של אדם יותר ממאה מלקיות, כי כל פעולת המלקיות היא רק לקרוע סגור הלב וממילא נתגלה עצם ישראל, ק"ו למרדות בלבו של אדם שמעצמו התעורר עצם ישראל והנקודה הפנימית לצאת מתוך החושך:**

שם

**ארבעה בגדי לבן הם נגד ד' אותיות הוי', וד' בגדי זהב נגד ד' אותיות אדנות. והנה ידוע שזלע"ז עשה האלקים, ד' כחות הטומאה דכורין וד' נוקבין. ויש לומר שמהם נמשכין ד' המלכיות שמתנגדין למלכות שמים, וכבר אמרנו שהם כחות חיצונים מושכין לע"ז ג"ע שפ"ד, ועבירה הכוללת את שלשתן. וע"כ בגדי כהונה שהם לעומתם בקדושה הם דוחין את כחות הרע ומכפרין על כל אלה**.

**ויש להבין מהו ענין הכפרה שבבגדי כהונה: ונראה דבזוה"ק (ח"ג רכ"ז א) ובתיקונים (ג' ב) דארבעה בגדי לבן הם נגד ד' אותיות הוי', וד' בגדי זהב נגד ד' אותיות אדנ'. והנה ידוע שזלע"ז עשה האלקים, ד' כחות הטומאה דכורין וד' נוקבין. ויש לומר שמהם נמשכין ד' המלכיות שמתנגדין למלכות שמים, וכבר אמרנו שהם כחות חיצונים מושכין לע"ז ג"ע שפ"ד, ועבירה הכוללת את שלשתן. וע"כ בגדי כהונה שהם לעומתם בקדושה הם דוחין את כחות הרע ומכפרין על כל אלה. וזהו שאמרו מצנפת על גסי הרוח וכל המתגאה כאילו עובד ע"ז, מכנסים על ג"ע, כתונת על שפ"ד, אבנט על הרהור הלב, כי הרהור הלב הוא כולל הכל שהרי יכול לחשוב ולהרהר בכל, וכמו שהלב בו נתקבצו כל הבחינות שבאדם וכ"כ ד' בגדי זהב אפוד על ע"ז, ציץ על עזות מצח כדכתיב ומצח אשה זונה הי' לך,**

שם

**עיקר ביאת הנשמה לעוה"ז הוא כעין שיוצאין משבת לימי המעשה. וכשזוכין בימי חול שלא תדבק בו פחיתות וטנופא דהאי עלמא זוכין לשבת הבאה ביתר שאת. וכמו כן נשמות צדיקים ששבין מעוה"ז לעולם העליון ביתר שאת ממה שהיו קודם בואם לזה העולם.**

**ובאמת כי זה הוא עיקר ביאת הנשמה לעוה"ז, והוא כעין שיוצאין משבת לימי המעשה. וכשזוכין בימי חול שלא תדבק בו פחיתות וטנופא דהאי עלמא זוכין לשבת הבאה ביתר שאת. וכמו נשמות צדיקים ששבין מעוה"ז לעולם העליון ביתר שאת ממה שהיו קודם בואם לזה העולם. כי הכוונה היא להתחזק בימי החושך ודוקא בעוה"ז השפל. וכמו שהגיד כ"ק זקני אדומו"ר זצללה"ה מקאצק אולי יש חמשים צדיקים בתוך העיר ולא די מחובשי ביהמ"ד שזוהי רבותא יותר.**

שם

**שמן כתית כשר למנחות. ובכן רומז לאדם אף שמצא בעצמו פסולת למכביר אל יפול לבו עליו מלעסוק בתורה ועבודה, שאף שלתורה צריכין שכל נבדל היינו להוציא הלכה ברורה, אבל בלימוד התורה שהוא בכלל העבודה, ובעבודה אף שאינו זך כשר:**

**וע"כ כשר כתית למנחות. ובכן רומז לאדם אף שמצא בעצמו פסולת למכביר אל יפול לבו עליו מלעסוק בתורה ועבודה, שאף שלתורה צריכין שכל נבדל היינו להוציא הלכה ברורה, אבל בלימוד התורה שהוא בכלל העבודה כדאיתא בספרי כשם שעבודת מזבח קרוי' עבודה כך תלמוד קרוי' עבודה, ובעבודה אף שאינו זך כשר: ועם דברינו יובן שברוב פעמים פרשה זו היא פרשת זכור, עפ"י מה שהגיד כ"ק אבי אדומו"ר זצללה"ה בביאור מה דאיתא במקובלים דעמלק הוא דעת דקליפה, דענין דעת היא שהאדם ידע להבדיל את מיעוט ערכו נגד הש"י, ויליף לה ממד"ר (פ' ויקרא) שאיתא שמשה לא נכנס עד שנקרא ומכאן שכל ת"ח שאין בו דעת נבילה טובה הימנו, הרי שמה שמשה לא נכנס עד שנקרא ועמד מרחוק הוא בחי' דעת, ועמלק הוא דעת דקליפה היינו לקרר את האדם לאמור לו הלוא אתה רחוק מאוד מהש"י, ואין לך עוד תקוה, ולך אתהני בהאי עלמא, עכ"ד, וזה דעת דקליפה שגורם יאוש שהוא גרוע מהכל, ואילו ידע האדם אשר אף במצב שהוא בונה עולמות בתורתו ועבודתו וח"ו להיפוך הוא להיפוך, הי' לבו כאש בוערה, ולזה נמצא רמז בענין הפרשה:**

תצוה שנת תרע"ו

**ישראל נמשלו לזית וזה מכמה בחינות:הזית עובר תהליכים קשים עד שנותן שמנו,השמן אינו מתערב במשקין אחרים והוא תמיד עולה למעלה ומאיר את סביבתו. וכן ישראל.**

דהנה במדרש (פ' ל"ו) ואתה תצוה הה"ד זית רענן יפה פרי תואר קרא ה' שמך, וכי לא נקראו ישראל אלא כזית הזה בלבד והלא בכל מיני אילנות נאים ומשובחים נקראו ישראל בגפן ותאנה וכו' אלא מה הזית הזה עד שהוא באילנו מגרגרין אותו וכו' ומביאין אבנים ואח"כ נותנין את שומנן, כך ישראל באין אומ"ה וחובטין אותן ממקום למקום וחובשין אותן וכופתין אותן בקולרין ומקיפין אותן טרטיוטין ואח"כ עושין תשובה והקב"ה עונה להם וכו'**. ד"א כל המשקין מתערבין זה בזה והשמן אינו מתערב אלא עומד כך ישראל אינן מתערבין עם האומות שנאמר ולא תתחתן בם. ד"א כל המשקין אדם מערב בהם ואינו יודע איזה תחתון ואיזה עליון, אבל השמן אפי' אתה מערבו בכל משקין שבעולם הוא נתון למעלה מהן כך ישראל וכו' שנאמר ונתנך ה' אלקיך עליון. ד"א וכו' כשם שהשמן מאיר כך בהמ"ק מאיר לכל העולם שנאמר והלכו גוים לאורך לכן נקראו ישראל זית רענן שהם מאירים לכל וכו'**

שם

**תשובה איננה כמו טלאי על הבגד שנשאר על הבגד שמו הראשון אלא שנעשה מתוקן, ותשובה איננה כן אלא יהי' כקטן שנולד ומתחיל מחדש והימים הראשונים יפלו,**

**והיינו דהנה כבר אמרנו בשם הרה"ק אדמו"ר הרבי ר' בונם זצללה"ה דתשובה איננה טלאי אלא כאדם שנפל מן הגג ונשתברו כל עצמותיו, עכ"ד, ופירשנו דתשובה איננה כמו טלאי על הבגד שנשאר על הבגד שמו הראשון אלא שנעשה מתוקן, ותשובה איננה כן אלא יהי' כקטן שנולד ומתחיל מחדש והימים הראשונים יפלו, והיינו הך שאמר כמי שנפל מן הגג שנשתברו כל עצמותיו ולא נשאר לו כלום, וע"כ מצות תשובה היא להתחיל לגמרי מחדש וצריך להתחזק מחדש לעבודה. וא"כ מצות תשובה שהיא להתחיל מחדש שהיא בהתדמות חינוך אהרן לעבודת הכהונה, נרמזה בלשון זה הדבר שהרי זה נוהג לעולם**.

תצוה וזכור שנת תרע"ז

**בהקדמת הרמב"ם לסדר טהרות דסתם תורה היא דיני טומאה וטהרה,. ושתזדמן לו ההלכה ברורה בעת שצריך לה, אינו אלא כפי מידת הטהרה שיש בו. ומטעם זה אמרו ז"ל יש תורה בגויים אל תאמין, כי הם באשר אין בהם ענין טומאה וטהרה מדאורייתא, שאינו נטמא ואינו מטמא. וישראל אף שכולנו טמאי מתים, מ"מ עדיין נשאר לנו הלימוד בדינים אלו במקום מעשה בפועל, וטומאה וטהרה ברוחניות עכ"פ, ע"כ זוכין לתורה.**

**בהקדמת הרמב"ם לסדר טהרות דסתם תורה היא דיני טומאה וטהרה, ונסתייע מהכתוב שאל נא את הכהנים תורה שנצטוה חגי לשאול את הכהנים אם בקיאים הם בדיני טומאה וטהרה. ובטעמו של דבר נראה שלשון תורה הוא שמורה את האדם כדת מה לעשות, אך לאו כל אדם זוכה לאסוקי לי' שמעתא אליבא דהלכתא ועיניו לנוכח יביטו ושתזדמן לו ההלכה ברורה בעת שצריך לה, אלא כפי מסת הטהרה שיש בו. ומטעם זה אמרו ז"ל יש תורה בגויים אל תאמין, כי הם באשר אין בהם ענין טומאה וטהרה מדאורייתא, שאינו נטמא ואינו מטמא, ובמדרש שנתן להם מצוות גולמות ולא הפריש להם בין טומאה לטהרה, ע"כ אין בהם ענין טומאה וטהרה לא בגשמיות ולא ברוחניות, ע"כ אין בהם ענין תורה. וישראל אף שכולנו טמאי מתים, מ"מ עדיין נשאר לנו הלימוד בדינים אלו במקום מעשה בפועל, וטומאה וטהרה ברוחניות עכ"פ, ע"כ זוכין לתורה.**

תצוה שנת תרפ"א

**דוד המע"ה שהיתה דעתו שפלה והיה בטל לגמרי לפני השי"ת ע"כ נתעלה במדרגתו למעלה מכל צד ומדה, וע"כ נקרא ראש השלישים ראש לשלשת האבות ולפי האמור יתפרשו לנו ג"כ דברי המדרש דכתר שם טוב היא המנורה, דהנה לעומת ששלשת הכלים הנ"ל ארון ושלחן ומזבח הפנימי מתייחסים לשלשת האבות כנ"ל, יש לומר דמנורה מתיחסת לדוד ולמשיח כמ"ש ערכתי נר למשיחי**

**וע"כ האבות שהי' לכל אחד מדה מיוחדת נתעלה באותה מדרגה כפי מדתו, אבל דוד המע"ה שהיתה דעתו שפלה עליו ולא היתה לו שום מדה מיוחדת אלא הי' בטל לגמרי לפני השי"ת ע"כ נתעלה במדרגתו למעלה מכל צד ומדה, וע"כ נקרא ראש השלישים ראש לשלשת האבות, וע"כ נקרא כתר שם טוב שעולה ע"ג. ויובן ביותר עפ"י דברי חכמי האמת בסוד ויעש דוד שם וזה שם טוב, היינו בתכלית התיקון ואשת חיל עטרת בעלה, וביותר יתקיים זה בו לעתיד כמ"ש בהושענות איש צמח שמו הוא דוד בעצמו: ולפי האמור יתפרשו לנו ג"כ דברי המדרש דכתר שם טוב היא המנורה, דהנה לעומת ששלשת הכלים הנ"ל ארון ושלחן ומזבח הפנימי מתיחסים לשלשת האבות כנ"ל, יש לומר דמנורה מתיחסת לדוד ולמשיח כמ"ש (תהלים קל"ב) ערכתי נר למשיחי, ובתנחומא א"ל הקדוש ברוך הוא למשה אמור להם לישראל בני בעוה"ז הייתם זקוקים לאור בהמ"ק ומדליקין נרות בתוכה, אבל לעוה"ב בזכות אותו הנר אני מביא לכם מלך המשיח שהוא משול כנר שנאמר שם אצמיח קרן לדוד ערכתי נר למשיחי .**

שם משמואל שמות פרשת תצוה וזכור

**והנה ידוע שלכל דבר הניתן מהשמים צריכים לעורר מלמטה, וזוהי הבאת שמן זית זך למנורה שבזה מעוררין שהש"י יתן חכמה וגו' בלי פסול וכל איש לפי מדרגתו מעורר בעשייתו.. לזה היתה עצת ה' שמשה רבינו ע"ה יהי' המביא והמעורר, באשר הי' מזוכך בתכלית הזיכוך ונהפך אצלו החומר לשכל וזה קיים אף בזה"ז,**

**והנה ידוע שלכל דבר הניתן מהשמים צריכים לעורר מלמטה, וזוהי הבאת שמן זית זך למנורה שבזה מעוררין שהש"י יתן חכמה וגו' בלי פסולת שיהי' יכול לעשות חשבון צודק כנ"ל. אבל הנה ידוע שיש הפרש בין צדיק העושה מצוה לבין איש פשוט, וכל איש לפי מדרגתו מעורר בעשייתו. ובאשר האדם מתולדה אינו מזוכך ואינו נבדל מחומר, איך יעורר להשיג חכמה מלמעלה שהיא שכל נבדל. לזה היתה עצת ה' שמשה רבינו ע"ה יהי' המביא והמעורר, באשר הי' מזוכך בתכלית הזיכוך ונהפך אצלו החומר לשכל, ובמדרש (פ' וזאת הברכה) שגופו של משה קדוש יותר ממלאכים, ע"כ הוא ע"ה הי' בכחו לעורר זה. וזה קיים אף בזה"ז, וכמ"ש במדרש (במדב"ר פ' ט"ו) שהנרות לעולם אל מול פני המנורה יאירו, ופירשו המפרשים שעדיין המנורה דולקת בשמים, וממילא שהשמן שהובא אז עדיין קיים, וע"כ אף אנו בדורות האחרונים שנתמעטו הלבבות נותנים לנו מהשמים שכל נבדל כנ"ל, לזה עכ"פ שיכול לעשות חשבון צודק עם נפשו. לזה אמר ואתה תצוה וגו' ויקחו אליך, שישראל המביאים יהי' הכל בשליחות משה כנ"ל, ויהי' כאילו משרע"ה עשה הכל: ובזה יש לפרש דברי הש"ס נדרים (ל"ח א) שלא ניתן הפלפול אלא למשה ומשה נהג בו טובת עין ונתנו לישראל, כי לפלפל לאמיתה של תורה ולא לטהר את השרץ במ"ט פנים שצריכין לזה שכל נבדל כנ"ל, זה הוא רק באמצעות משה כנ"ל:**

**פרשת כי תשא**

**שם משמואל כי תשא תרעא**

**מה שנצטווינו לנהוג אבילות אינו עונש רק הוא תיקון לנפש הנפטר וגם לחי שכן בגלל שהוא חסר עלולה לבא השלמתה מכוחות הסטרא אחרא**

**בב"ר ברכת ה' היא תעשיר זו השבת ולא יוסיף עצב עמה זה האבל.האבל אינו משלח קרבנתיו כי הוא חסר ולא שלם. מה שנצטווינו לנהוג אבילות אינו עונש רק הוא תיקון לנפש הנפטר וגם לחי שכן בגלל שהוא חסר עלולה לבא השלמתה מכוחות הסטרא אחרא. לכן גזרה התוה"ק עליו אבילות שיהי' נשאר באבלותו ובחסרונו באלה הימים.**

שם משמואל כי תשא תרעא

**התכנסות של הרבים לכבוד התורה היא קדוש ה' ותכלית האדם בעולמו היא לקדש שמו ית' ואם היה קדוש ה' בעקבות הנפטרים הרי זו סיבה לנחמה.**

**מובא בגמ' מעשה שמתו שני בניו של רבי עקיבא ובאו רבים לנחמו ואמר להם שבגלל הכבוד שעשו לו הוא מנוחם אפילו היו בני חתנים ותמוה שרבי עקיבא יחשיב את הכבוד?? ת:התכנסות של הרבים לכבוד התורה היא קדוש ה' ותכלית האדם בעולמו היא לקדש שמו ית' ואם היה קדוש ה' בעקבות הנפטרים הרי זו סיבה לנחמה.**

תשא ופרה שנת תרע"א

**כמו שהאבות לא הוצרכו למשכן והיו הם עצמם מרכבה לשכינה כך ישראל אחרי מתן תורה. וכך היו נשארים עד בנין המקדש בירושלים שהיה נבנה לצורך אומות העולם.**

**כתב הרמב"ן שבמשכן שבו ישראל למעלת אבותם שהי' סוד אלוה עלי אהלם.וכמו שהאבות לא הוצרכו למשכן והיו הם עצמם מרכבה לשכינה כך ישראל אחרי מתן תורה. וכך היו נשארים עד בנין המקדש בירושלים שהיה נבנה לצורך אומות העולם.**

שם משמואל כי תשא תרעא

**"אין" הוא שם קדש גבוה אף משם הויה ברוך הוא. והוא מידה הנותנת שפע גם בלא זכות ובלא תפילה. אבל משה לא היה חפץ בהנהגה כזאת כלפי ישראל. הוא רצה שיקבלו המגיע להם בזכות שלזה יש יותר קיום ועוד במידה כזאת גם הגוים יכולים לזכות ולא יהיה הבדל בינם לישראל.**

**ועתה אם תשא חטאתם ואם אין מחני נא מספרך וגו'. הבטוי "ואם אין" קשה. בלשון הרגילות היא "אם לא"?? ת: "אין" הוא שם קדש גבוה אף משם הויה ברוך הוא. והוא מידה הנותנת שפע גם בלא זכות ובלא תפילה. אבל משה לא היה חפץ בהנהגה כזאת כלפי ישראל. הוא רצה שיקבלו המגיע להם בזכות שלזה יש יותר קיום ועוד במידה כזאת גם הגוים יכולים לזכות ולא יהיה הבדל בינם לישראל.**

שם משמואל כי תשא תרעב

**בעל עבירה צריך סיוע של הרבים אבל כנסת ישראל דוחה אותו לכן העצה היעוצה שלא להשגיח על שום דבר רק לאגד עצמו עם הצבור כמ"ש ויעשו כולם אגודה אחת לעשות רצונך בלבב שלם ויבטל עצמו לכלל.**

**והנה תשובה מעומקא דלבא לאיש המטונף בעבירות קשה מאד, כי עבירה מטמטמת לבו של אדם ואינה מניחתו לעשות תשובה ומנין ישועתו?? ת: הוא צריך סיוע של הרבים אבל כנסת ישראל דוחה אותו לכן העצה היעוצה שלא להשגיח על שום דבר רק לאגד עצמו עם הצבור כמ"ש ויעשו כולם אגודה אחת לעשות רצונך בלבב שלם ויבטל עצמו לכלל כדוגמת החלבנה הבטלה בכלל הסממנים למרות שכשלעמה היא דחויה.**

שם משמואל כי תשא תרעב

**שמן המשחה, השמן הוא חכמה מימין והבשמים הם מהשמאל ומעורבים יחד ומאחד ההפכים והוא התכללות מכל צד ויש לו קיום לעולם.**

**בשמן המשחה השמן הוא חכמה מימין והבשמים הם מהשמאל ומעורבים יחד ומאחד ההפכים והוא התכללות מכל צד ויש לו קיום לעולם ולכן הנמשחים בו כמו כהנים גדולים ומלכי בית דוד יש להם קיום לעולם וכן המשכן וכליו.**

שם משמואל כי תשא תרעב

**ישראל במעמד הר סיני התעלו למדרגה שבה גם הגוף מעצמו אמור ללכת אחרי רצון ה' ובמדרגה הזו גם השוגג הוא חמור ונידון כמזיד.**

**לכאורה משה רבנו שבר את הלוחות כיון שדן את ישראל כמומרים שאינם זכאים לקבל את הלוחות, אבל בעצם הם לא היו מזידים רק שוגגים ומדוע דן אותם כמומרים?? ת: ישראל במעמד הר סיני התעלו למדרגה שבה גם הגוף מעצמו אמור ללכת אחרי רצון ה' ובמדרגה הזו גם השוגג הוא חמור ונידון כמזיד.**

שם משמואל כי תשא תרעב

**שני מיני חוקים בתורה: כאלה שלא ניתנים להבנה בגלל עומק החכמה הטמונה בהם ויש חוקים שמשמים לא רוצים לגלות טעמם כדי שיתקיימו כגזירת מלך**

**שני מיני חוקים בתורה: כאלה שלא ניתנים להבנה בגלל עומק החכמה הטמונה בהם ויש חוקים שמשמים לא רוצים לגלות טעמם כדי שיתקיימו כגזירת מלך.**

**. חוקת הפרה היא מהסוג הראשון וחוקת הפסח בפרטים היא מהסוג השני למרות שעיקר הקרבת הקרבן טעמה מפורש בתורה.**

שם משמואל כי תשא תרעב

**השבת מתברך במאור פנים שאין אור פניו של אדם בחול כמו בשבת, אך זה הוא לעומת מה שהוא מזכך עצמו בימי החול, ומוסר את כל עניני גופו עבור יום השבת ובזה נעשה מזוכך כשהגיע יום השבת מאיר יום השבת על פניו.**

**דשבת מתברך במאור פנים שאין אור פניו של אדם בחול כמו בשבת, אך זה הוא לעומת שהוא מזכך עצמו בימי החול, ומוסר את כל עניני גופו עבור יום השבת... ובוחר להשליך טנופא דהאי עלמא, ובזה נעשה מזוכך כשהגיע יום השבת מאיר יום השבת על פניו.**

שם משמואל כי תשא תרע"ג

**השם "מזבח" הוא על זביחת היצר הקשור במזבחות: מזבח העולה הוא כנגד הלב והתאוות הקשורות בו ומזבח הקטורת הוא כנגד המח והטעויות בשכל הקשורות בו.**

**המחבר דוחה את פירוש השם "מזבח" על שם זביחת הבהמות או הדמים הניתנים עליו ומציע פירוש שהשם הוא על זביחת היצר הקשור במזבחות: מזבח העולה הוא כנגד הלב והתאוות הקשורות בו ומזבח הקטורת הוא כנגד המח והטעויות בשכל הקשורות בו. ויש שני מיני יצר הרע ע"פ דרשת חז"ל שהמלאך שנראה ליעקב יש אומרים שכגוי נראה לו ויש אומרים שכתלמיד חכם נראה לו וכו'. כל שבירה נקראת "זביחה". גם שבירת מקל.**

שם משמואל כי תשא תרע"ג

**הלב מלא רגשי אהבה וזו מעלתו אבל חסרונו שהוא נתון תמיד לשנויים. לעומת זאת המח הוא יציב ובלתי משתנה בקלות וזהו יתרונו אבל חסרונו שהוא קר בלי התלהבות ובזה המחלוקת מה להעדיף.**

**מחלוקת מה הברכה שלפני קריאת שמע אם "אהבה רבה" או "אהבת עולם" ויש שנקטו את שני הנוסחים אחד בבקר ואחד בערב ויש שנקטו רק אחד.ומה שורש המחלוקת?? ת: הלב מלא רגשי אהבה וזו מעלתו אבל חסרונו שהוא נתון תמיד לשנויים. לעומת זאת המח הוא יציב ובלתי משתנה בקלות וזהו יתרונו אבל חסרונו שהוא קר בלי התלהבות ובזה המחלוקת מה להעדיף.**

שם משמואל כי תשא תרע"ג

**הלוחות הראשונים גם החומר עליו נכתבו היה שמימי-רוחני לעומת הלוחות השניים שהיו על אבנים גשמיות שמשה פסל אותם. אחרי שישראל נפלו ממדרגתם בחטא העגל דווקא הלוחות השניים התאימו להם יותר והיתה בהם תועלת לגופות לעומת הלוחות הרוחניים הגבוהים שלא יכלו לפעול על הגופות.**

**ישראל בחטא עגל היו שוגגין וחז"ל בדרך כלל משתמשים בבטוי "טעו בעגל" לכן גם שבירת הלוחות היתה רק בחיצוניות האבנים אבל האותיות עצמן פרחו ומשה זכה בהן לטובת ישראל. והן עצמן נכתבו מחדש בלוחות שניים. בלוחות הראשוים פרטי ההלכות היו צמודים ברוחניות ללוחות. בלוחות שניים הם היו נפרדים מהלוחות בגדר תורה שבעל-פה. הלוחות הראשונים גם החומר עליו נכתבו היה שמימי-רוחני לעומת הלוחות השניים שהיו על אבנים גשמיות שמשה פסל אותם. אחרי שישראל נפלו ממדרגתם בחטא העגל דווקא הלוחות השניים התאימו להם יותר והיתה בהם תועלת לגופות לעומת הלוחות הרוחניים הגבוהים שלא יכלו לפעול על הגופות.**

שם משמואל כי תשא תרע"ג

**מובא בגמ' שישראל באותו דור בעצם היו יכולים להתגבר על יצרם ולא להיכשל בחטא העגל אבל לא נסתייע בידם כדי שילמדו מהם כחה של תשובה לרבים.**

**מובא בגמ' שישראל באותו דור בעצם היו יכולים להתגבר על יצרם ולא להיכשל בחטא העגל אבל לא נסתייע בידם כדי שילמדו מהם כחה של תשובה לרבים. ולכאורה באותו דור מי הרבים שהיה להם ללמוד מהם?? ת:הרבים הם אומות העולם שהיו בזמנם אלא שהחוצפה של עמלק קררה אותם עד לעתיד שימחה שמו במהרה.**

שם משמואל כי תשא תרע"ג

**טעם שצריך למסור את הנפש גם על מצוה קלה בשעת הגזירה דבמקום קידוש השם אין מציאות האדם נחשבת לכלום.**

**טעם שצריך למסור את הנפש גם על מצוה קלה בשעת הגזירה דבמקום קידוש השם אין מציאות האדם נחשבת לכלום . וככה נמי היו הנידונין במגפה בעגל אף שהיו מוטעין מ"מ אין מציאותן מציאות נגד כבוד ה' וזה דווקא אם היה בעדים והיה קדוש ה' אבל בלא זה הם נבדקו ע"י המים כדין סוטה.**

שם משמואל כי תשא תרע"ד

**שמן המשחה היה משביח את האדם בכל חלקיו גם בגוף גם בנפש וגם בנשמה וכן אמר דוד המלך על משיחות בשמן המשחה: לכן שמח לבי ויגל כבודי אף בשרי ישכון לבטח. לבי זו הנפש, כבודי זו הנשמה ובשרי כפשוטו.**

שם משמואל כי תשא תרעד

**כתיב מי יעלה בהר ה' ומי יקום במקום קדשו, ופירש המגיד מקאזיניץ זצ"ל כפל הלשון שאפי' אחר העלי' מי הוא שיקום במקום קדשו ולא יפול משם, כי אם ח"ו יפול אחר העלותו תהי' הנפילה יותר גדולה...**

**כתיב מי יעלה בהר ה' ומי יקום במקום קדשו, ופירש המגיד מקאזיניץ זצ"ל כפל הלשון שאפי' אחר העלי' מי הוא שיקום במקום קדשו ולא יפול משם, כי אם ח"ו יפול אחר העלותו תהי' הנפילה יותר גדולה... וזהו הענין שלא רצה יעקב לעלות שמא תהי' לו ירידה, ורבים מקשים מה הפסיד, אך הפירוש כנ"ל. ובדוגמא זו הוא בשבת שכל ישראל יש להם עלי' צריכין לקשר עצמן בקשר חזק ואמיץ. וזהו שכינתא תתעטר וכו' בווין תתקטר.**

שם משמואל כי תשא תרע"ד

**ויהי ביום כלות משה, ווי הי', מי אמר ווי, אמ"ר אבין כביכול הקדוש ברוך הוא אמר ווי. והטעם: כאשר בנ"י פנויים מעבודת המשכן הם עלולים להתפנות לתלונות.**

**במדרש : ויהי ביום כלות משה, ווי הי', מי אמר ווי, אמ"ר אבין כביכול הקדוש ברוך הוא אמר ווי. המחבר מסביר ע"פ משל יסוד בהתנהגות בני ישראל: כל זמן שהיו פנויים מהתעסקות במשכן היו מוצאים סיבות לתלונות וכל זמן שהיו עסוקים במלאכת המשכן נעלמו התלונות וחשש ה' ית' שעתה אחרי תום המלאכה ישובו למנהגם הרע למצוא תואנות לתלונות.**

שם משמואל כי תשא תרע"ד

**אהרן חשב שע"י יצירת גוש של זהב מכל ישראל זה יהיה פועל דמינוי להתאחדות ישראל וממילא יאיר להם אורם של ישראל ויחדלו ממחשבתם הרעה.**

**מה היתה סברת אהרן במעשה העגל?? ת: אהרן חשב שע"י יצירת גוש של זהב מכל ישראל זה יהיה פועל דמינוי להתאחדות ישראל וממילא יאיר להם אורם של ישראל ויחדלו ממחשבתם הרעה אבל הצטרפות הערב רב במעשה קלקלה את מהלך האחדות ואדרבה הביאה ליצירת העגל.**

שם משמואל כי תשא תרעה

**יש שני מיני הכנעה: הכנעת הנפש והכנעת השכל הראשונה כשהיא בפני עצמה היא יכולה להביא להתרשלות וליאוש וכשהיא מצורפת להכנעת השכל יכולה להביא לאיזון ושמחה.**

**יש שני מיני הכנעה: הכנעת הנפש והכנעת השכל הראשונה כשהיא בפני עצמה היא יכולה להביא להתרשלות וליאוש וכשהיא מצורפת להכנעת השכל יכולה להביא לאיזון ושמחה. אפר פרה כשלעצמו מביא להכנעה שלילית כמו בטומאת מת אבל כשמצרפים לו מים חיים הרומזים לתורה שניהם יחד מביאים לתיקון ולטהרה מטומאת מת. וזהו עניין סדר הפרשיות פרה וחודש : אחרי ההכנעה הכפולה של הפרה באה התחדשות של מצות קרבן הפסח הבא מן הצאן הרומז לשתי ההכנעות: ראשו של זה בצד זנבו של (הכנעת הנפש) ויש להם קול אחד(הכנעת השכל)**

שם משמואל כי תשא תרעה

**א"כ הי' דבר העגל כענין אמרם ז"ל הרואה בית ע"ז וקסבור בית הכנסת הוא והשתחוה לה הרי לבו לשמים יש לומר בעגל הואיל והי' לבם לשמים היתה בו קצת קדושה, ע"כ היתה עצת משרע"ה לשרפו באש, וחלקי הרע יכלו באש.**

**א"כ הי' דבר העגל כענין אמרם ז"ל הרואה בית ע"ז וקסבור בית הכנסת הוא והשתחוה לה הרי לבו לשמים. והנה מצינו בעדת קרח שאחר שנשרפו כתיב קח את המחתות וגו' ואת האש זרה הלאה כי קדשו, ואף שהי' חטא מ"מ באשר הי' לבם לשמים כתיב בהו כי קדשו, כן נמי יש לומר בעגל הואיל והי' לבם לשמים היתה בו קצת קדושה, אלא שהי' מלא כישוף וכחות חיצונים, ע"כ היתה עצת משרע"ה לשרפו באש, וחלקי הרע יכלו באש.**

שם משמואל כי תשא תרעה

**במד"ר א"ר אבהו כל מ' יום שעשה משה למעלה הי' לומד תורה ושוכח, משהשלים מ' יום נתן לו את התורה מתנה.**

**במד"ר א"ר אבהו כל מ' יום שעשה משה למעלה הי' לומד תורה ושוכח, אמר רבש"ע יש לי מ' יום ואיני יודע דבר, מה עשה הקדוש ברוך הוא משהשלים מ' יום נתן לו את התורה מתנה.וקשה מה היתה התועלת בכל ארבעים הימים שקדמו?? ת: בכל הימים היה נשאר רושם של הלימוד ובסוף הצטרפו כל הרשמים ונעשה כלי לקבלת התורה לתמיד. וכן לגבי השבת בכל ימות החול מצטברים מחשבות והכנות נפשיות לשבת ובשבת באים כולם ונעשים כלים לקבלת קדושת השבת. ומכאן לימוד לאדם שלא יפול לבו עליו בראותו שהוא לומד ושוכח ומכל עבודתו עבודת הקודש הוא נופל כפעם בפעם, אל יחשוב כי לריק ח"ו יגיעו, שמכל אלה נשאר רשימו עכ"פ ואינו נאבד מאומה ח"ו.**

שם משמואל כי תשא תרעה

**בדר"כ הלילה משמש להכנה לפעולת היום אבל משה שהיה תמיד מוכן לנבואה לא היה צריך להכנת הלילה וכאן היתה הטעות של אהרן שכן ללימוד תורה מפי הגבורה גם משה היה זקוק להכנת הלילה.**

**במדרש נאמר שאהרן תכנן למשוך את בנית המזבח עד סוף היום ובינתים משה יגיע. וקשה הרי היום הראשון לא היה לילו עמו וזמן חזרתו של משה צריך להיות רק למחרת ובמה טעה?? ת: בדר"כ הלילה משמש להכנה לפעולת היום אבל משה שהיה תמיד מוכן לנבואה לא היה צריך להכנת הלילה וכאן היתה הטעות שאמנם לנבואה רגילה משה לא היה זקוק להכנה אבל ללימוד תורה מפי הגבורה גם משה היה זקוק להכנת הלילה.**

שם משמואל כי תשא תרע"ו

**בירור למדני באופן דרשת "אך את שבתותי תשמורו". תומך בדעת רש"י וקובע שהבטוי "אך" או "רק" לפני מעשה הוא תנאי ומוכיח זאת במקרים רבים לאורך התורה.**

שם משמואל כי תשא תרע"ו

**יש תמהו איך יתכן אהבה בין הבורא לנברא והלא אהבה היא בין הדומים? והשאלה היא רק על הגוים, אבל ישראל הם בניו של הבורא.**

**יש תמהו איך יתכן אהבה בין הבורא לנברא והלא אהבה היא בין הדומים?? ת: ישראל הם בניו של הבורא והשאלה היא רק על הגוים. ואף שישראל טרודים בפרנסתם בימות החול הרי בשבת באמצעות הנשמה היתרה הם מחוברים למעלה ורושם מזה נשאר גם בימות החול. שמירת השבת היא היסוד להשראת שכינה במשכן במקדש ובכלל ירושלים**

שם משמואל כי תשא תרע"ז

**בכל המצות הכרת הוא בתורת עונש אבל בשבת שהיא מקור החיים והברכה כאשר מחללים אותה גם בשוגג מסתלקת הקדושה והחיים ולכאורה הקרבן לא אמור לעזור כמו אדם שאכל סם המוות בשוגג ודאי ימות. וזה שבשבת מתכפר בקרבן הוא פלא**.

אמ"ר ברכי' כיון שראה אדה"ר שבחו של שבת שהמביא קרבן מתכפר לו התחיל לשורר עלי' לקב"ה שבח ומזמור הה"ד מזמור שיר ליום השבת. ותמוה מה יש להתרגש מזה , הלא כך הוא בכל המצוות שדינם כרת שמביא קרבן ומתכפר לו?? ת: **וזה עודד את אדם הראשון שגם לו יכולה להיות תקנה בקרבן למרות אכילתו מהעץ ונשתאבו בו כוחות סטרא אחרא יש לו תקוה לכפרה.**

שם משמואל כי תשא תרע"ז

**יש להבין דקרבן צריך לכהן ואיה הכהן בעמידה לתפילה[שהיא במקום קרבן]? הכהנים זכו לכהונה בעקבות מסירות נפשם בהריגת קרוביהם בחטא העגל. כשהאדם מוכן למסירות נפש בקריאת שמע זוכה למעלת הכהן.**

**ענין הקדמת ק"ש לתפלה, וסמיכת גאולה לתפלה, יש לומר, דהנה תפלה היא במקום קרבן ותפילות כנגד תמידין תקנו. ויש להבין דקרבן צריך לכהן ואיה הכהן בעמידה לתפילה?? ת: הכהנים זכו לכהונה בעקבות מסירות נפשם בהריגת קרוביהם בחטא העגל. כשהאדם מוכן למסירות נפש בקריאת שמע זוכה למעלת הכהן ואף שזה רק במחשבה, לצורך אמירת התפילה די בכך.**

שם משמואל כי תשא תרע"ז

**למסור נפשו באמת בק"ש איננו כ"כ דבר נקל, וזהו ענין ברכת גאולה שבק"ש שמברכין על אשר גאלנו והגביה אותנו עד שאנו יכולין לקרות ק"ש.**

**למסור נפשו באמת בק"ש איננו כ"כ דבר נקל, כי הטבע אינו מסכים לזה, אך השי"ת הוציא את ישראל ממצרים מהיות תחת הטבע והגביה אותם למעלה מהטבע עד שאפשר לישראל למסור נפשו באהבה על קידוש ה'. וזהו ענין ברכת גאולה שבק"ש שמברכין על אשר גאלנו והגביה אותנו עד שאנו יכולין לקרות ק"ש**

שם משמואל כי תשא תרע"ז

**משה רבנו שלמד בארבעים יום בשמים זאת היתה תורה אחרת רוחנית בהתאם. אחר החטא היה משה צריך ללמוד מחדש את התורה במדרגתה הנמוכה.**

**מהות ישראל קודם חטא העגל היתה גבוהה ביותר ולא כמו שהיא גשמית בימינו ולכן היה רצון המלאכים שתינתן להם התורה במשמעותה הרוחנית שהיתה אז וגם משה רבנו שלמד בארבעים יום בשמים זאת היתה תורה אחרת רוחנית בהתאם. אחר החטא היה משה צריך ללמוד מחדש את התורה במדרגתה הנמוכה.**

שם משמואל כי תשא תרעח

**באשר אנחנו מעודנו טמאי מתים אין אנו מבינים ההפרש בין אדם טהור לטמא, כמו הנולד בחושך ולא ראה מאורות מימיו אינו מבין יתרון האור מן החושך, כן אנחנו לא נוכל לצייר בנפשנו החיות והחדוה והשמחה.**

**ענין מיתה שהיא פירוד בין הדבקים כן הוא ענין טומאת מת שגורם מסך מבדיל בין הנפש להגוף, שהנפש תעודתה שהיא משפעת תמיד חיים חדשים ורגשי קודש להגוף להיות בחדוה להיות נוכח ה' דרכו, כי הגוף בעצמו אין בו חיות אלא באמצעות הנפש שהיא מהעליונים. וטומאת המת אוטמת את צינורות שפע החיות, וע"כ גורמת רוח עצבות והעדר חיות ורגש קדש. ובאשר אנחנו מעודנו טמאי מתים אין אנו מבינים ההפרש בין אדם טהור לטמא, כמו הנולד בחושך ולא ראה מאורות מימיו אינו מבין יתרון האור מן החושך, כן אנחנו לא נוכל לצייר בנפשנו החיות והחדוה והשמחה. משה רבנו לא שאל את הקב"ה במה תהא טהרתם של ישראל בטומאת מת אבל בפרשת אמור בענין הכהנים שאל במה יטהרו, והטעם כי כהנים צריכים להיות בשמחה וחדוה בעבודתם וטומאת מת מדכאת את נפשם.**

שם משמואל כי תשא תרעח

**מקריבי הפסח זקוקים לפני כן לפרה כדי לקבל הארה שיהיו ראוים לבא לאכול על שולחן המלך, מלכו של עולם.**

**במדרש יש דיון איזו מצוה גדולה יותר האם פרה או קרבן פסח?? ת: המחבר נוטה לומר שמצות פרה גדולה יותר כי דווקא ע"י "סור מרע" אדם זוכה לקדושה יתרה כנגד בריחתו מהטומאה וגם זוכה לקדושה כללית ולא כמו בקרבן שהמקריב עולה שכר עולה בידו ותו לא. ומקריבי הפסח זקוקים לפני כן לפרה כדי לקבל הארה שיהיו ראוים לבא לאכול על שולחן המלך, מלכו של עולם.**

שם משמואל כי תשא תרעח

**כל הגה ומחשבה טובה שבאדם איננה הולכת לאיבוד, ואף שפתוכה בה עבירה אין חלקי עבירה שבה מכבין חלקי המצוה ומחשבה טובה שבה, אלא שצריכה מירוק וצירוף אחר צירוף וחלקי העבירה בעשן יכלו והמחשבה הטובה שהיתה פתוכה בה תישאר נקי' ומצוחצחת ותתקבל לקדושה.**

והנה בעדת קרח אחר שיצאה האש ותאכל את החמשים ומאתים איש מקריבי הקטורת כתיב וירם את המחתות מבין השריפה וגו' ועשו אותם רקועי פחים צפוי למזבח כי הקריבום לפני ה' ויקדשו, וברש"י כי קדשו המחתות ואסורים בהנאה שהרי עשאום כלי שרת, **כבר אמרנו בטעמו של דבר, שכל הגה ומחשבה טובה שבאדם יהי' מה שיהי' איננה הולכת לאיבוד, ואף שפתוכה בה עבירה אין חלקי עבירה שבה מכבין חלקי המצוה ומחשבה טובה שבה, אלא שצריכה מירוק וצירוף אחר צירוף וחלקי העבירה בעשן יכלו והמחשבה הטובה שהיתה פתוכה בה תישאר נקי' ומצוחצחת ותתקבל לקדושה. . וי"ל שכדרך זה (כמו בעניין המים של הסוטה) הי' בטהרת עפר שריפת העגל שאותם שנשתאבה הטומאה בתוך תוכם נתבערו יחד עם הטומאה, אבל אותם שלא הי' עליהם אלא חטא קל שלא מיחו בפושעים היו להם המים לתועלת להדיח את החטא הקל הזה:**

שם משמואל כי תשא תרעח

**המלאך עליו מדובר בפרשתנו הוא אותו מלאך הנזכר בפרשת משפטים ותפקידו לאבד את יושבי כנען לפני בנ"י. אבל הדיון בין משה לה' ית' עסק בשאלה האם ה' גם ישרה שכינתו בתוך בני ישראל מלבד המלאך השלוח.**

**פרשת המלאך השלוח לפני בני ישראל והמשא ומתן בין הקב"ה למשה בנושא זה הם דברים עמוקים ונחלקו בהם הפרשנים.המחבר הולך בעקבות הזהר ומבאר את כל הפרשה. תמצית הדברים: המלאך עליו מדובר בפרשתנו הוא אותו מלאך הנזכר בפרשת משפטים ותפקידו לאבד את יושבי כנען לפני בנ"י. אבל הדיון בין משה לה' ית' עסק בשאלה האם ה' גם ישרה שכינתו בתוך בני ישראל מלבד המלאך השלוח.**

שם משמואל כי תשא תרעח

**במתן תורה היו ישראל במדרגה גבוהה והיה די להם במלאך, אבל אחרי העגל שהתפשטו כוחות הרע בעולם ובמיוחד במדבר הם זקוקים לגלוי אלוקי ממש בתוכם שיגן עליהם. ואולי גם יבטא מחילה גמורה ויעודד את רוחם.**

**בהמשך לדיון הנ"ל המחבר מקשה לכאורה על פירושו שיוצא לפני כן במשפטים משה רבנו הסכים לשליחת המלאך וכאן אחרי העגל הוא מבקש יותר ? אתמהא?? ת: כבר במצרים נגלה ה' בכבודו במכת בכורות("אני ולא מלאך") במתן תורה היו ישראל במדרגה גבוהה והיה די להם במלאך אבל אחרי העגל שהתפשטו כוחות הרע בעולם ובמיוחד במדבר הם זקוקים לגלוי אלוקי ממש בתוכם שיגן עליהם. ואולי גם יבטא מחילה גמורה ויעודד את רוחם**

שם משמואל כי תשא תרעט

**בעניין הכיור יש פרשנים הרואים בו כלי רחצה בלבד משום כבוד ונקיון בבית המלך. המחבר שולל הסבר זה ושואל מדוע צריך כלי שרת ומים קדושים ועוד בכיורות שבמקדש שלמה היו מעוטרים בציור המרכבה וכו'.**

**בעניין הכיור יש פרשנים הרואים בו כלי רחצה בלבד משום כבוד ונקיון בבית המלך. המחבר שולל הסבר זה ושואל מדוע צריך כלי שרת ומים קדושים ועוד בכיורות שבמקדש שלמה היו מעוטרים בציור המרכבה וכו' לכן הוא מקבל פירוש הרמב"ן שעשר אצבעות ידים ורגלים רומזים לעשר ספירות וכו' והמחבר מוסיף שיש שני מיני קדושות: התקדשות מתאוות חומריות והתקדשות הנפש שלא תתגאה ותחדור מעבר לגבולה הראוי. התקדשות הגוף רמוזה ברגלים והתקדשות הנפש בידיים...בעגל פגמו ישראל בשתי הקדושות ותקנו בתרומות האדנים והאהל ולכהנים נתנה התקדשות נוספת בכיור**

שם משמואל כי תשא תרעט

**"וראית את אחורי ופני לא יראו". פירש"י הראהו קשר של תפילין. ופירשו דתפילין הוא לשון מחשבה כמ"ש ראה פניך לא פללתי, וקשר של תפילין הוא התקשרות המחשבה בקב"ה.**

**וראית את אחורי ופני לא יראו. פירש"י הראהו קשר של תפילין. ופירשו דתפילין הוא לשון מחשבה כמ"ש (בראשית מ"ח) ראה פניך לא פללתי, וקשר של תפילין הוא התקשרות המחשבה בקב"ה. תפילין דמארי עלמא הן אות וזכרון למעלה את מעלת ואחדות ישראל ושהם עלולים ראשונים מהשי"ת דבקים בו ובתורתו בלי אמצעי.**

שם משמואל כי תשא תרעט

**ההתקשרות של ישראל לקב"ה הוא קשר מתמיד בכל מצב ואפילו כשמייסר אותם ועוד יותר מתחברים ודבקים בשעת ייסורים. ומנגד הקב"ה אינו שוכח אותם לעולם ושוכן בקרבם בתוך טומאותם.**

**וענין קשר של תפילין דידן שהגיד כ"ק אבי אדמו"ר זצללה"ה שהוא התקשרות המחשבה בהש"י בלי הסרה וכענין תפילין שאסורין בהיסח הדעת.ההתקשרות של ישראל לקב"ה הוא קשר מתמיד בכל מצב ואפילו כשמייסר אותם ועוד יותר מתחברים ודבקים בשעת ייסורים. ומנגד הקב"ה אינו שוכח אותם לעולם ושוכן בקרבם בתוך טומאותם. וסוף כל סוף ישובו כל ישראל אחד מהם לא נעדר לאור באור החיים, כי ישראל הם מושרשים בהשי"ת א"כ הם נצחיים דבוקים בעילתם, וזה נקרא קשר של תפילין דמרי עלמא. ובאמת ששורש נכבד זה הוא רחוק מהשגת בו"ד ושכל אנושי.**

שם משמואל כי תשא תרעט

**משה רבנו זכה ל"וראית את אחורי " בזכות מסירות נפשו למען עם ישראל, היינו שורש ישראל שהם עלולים מהשי"ת בלי אמצעי, וזהו נקרא קשר של תפילין.**

**משה רבנו זכה ל"וראית את אחורי " בזכות מסירות נפשו למען עם ישראל, היינו שורש ישראל שהם עלולים מהשי"ת בלי אמצעי, וזהו נקרא קשר של תפילין כנ"ל: ישראל מתדבקים בשבת בהשי"ת בלי אמצעות המלאכים. והטעם י"ל משום דשבת לישראל היא בזכות משה כמו שאנו אומרים בתפילה ישמח משה במתנת חלקו, ע"כ מאירה אז בחי' זו שהשיג מרע"ה .**

שם משמואל כי תשא תרעט

**משה זכה לבחינת נשמה גבוהה הנקראת "חיה" וכדי להוציא ניצוצות יחידה שהיו בשביה נגלה לו מחצב הסנפירינון.**

**פסל לך שני לוחות אבנים. ברש"י הראהו מחצב סנפירינון מתוך אהלו וא"ל הפסולת תהי' שלך משם נתעשר משה הרבה. ויש להבין מה צורך הי' למרע"ה בעשירות.?? ת: כסף וזהב שלקחו ישראל ממצרים הם רמז לניצוצות קדש של אהבה ויראה ומשה לא נזקק להם בביזת מצרים והיה עסוק בארונו של יוסף. משה זכה לבחינת נשמה גבוהה הנקראת "חיה" וכדי להוציא ניצוצות יחידה שהיו בשביה נגלה לו מחצב הסנפירינון**

שנת תר"פ

**והנה ישראל בחטא העגל מוטעין היו, וכל הקושיא עליהם היא: שהנפש מאלי' היתה צריכה להמשך אחר רצון השי"ת אף בלי הוראת השכל. וע"כ לתיקון זה החטא נדרש מעשה הגוף בפועל לזכך אפי' את הנפש הבהמית שבהם.**

**ובמדרש שבחטא העגל אבדו נעשה, וע"כ נדרש לכפרתם מעשה המשכן בעשיית ישראל בפועל ולא ירד להם משכן מן השמים כמו שיהי' המקדש לעתיד, וישראל היו אז נרצים מחמת תשובתם הגדולה ובעל תשובה משכין לי' בחילא יתיר, אבל הוא הדבר שלכפרתם הי' נצרך מעשה המלאכה בפועל לעומת מה שאבדו נעשה. והנה ישראל בחטא העגל מוטעין היו, וכל הקושיא שעליהם שהנפש מאלי' היתה צריכה להמשך אחר רצון השי"ת אף בלי הוראת השכל. וע"כ לתיקון זה החטא נדרש מעשה הגוף בפועל לזכך אפי' את הנפש הבהמית שבהם.**

**פרשת ויקהל-פקודי**

שם משמואל ויקהל תרע

**יהודי צריך שיהיו בו תמיד שני סימנים ואז הוא כאבידה שיש לה סימן מובהק וחוזרת לבעליה ויכול למצוא את עצמו.**

שם משמואל ויקהל תרע

**הטעם דשבת לאו זמן תפילין, דשבת הוא כנגד מרע"ה ומדרגת מרע"ה היתה בלי אמצעי ולכן הוא גבוה ממצוות מעשיות שהן תפילין, שהקישור ע"י אמצעות המעשה.**

**הטעם דשבת לאו זמן תפילין, דשבת הוא כנגד מרע"ה ומדרגת מרע"ה היתה בלי אמצעי ולכן הוא גבוה ממצוות מעשיות שהן תפילין, שהקישור ע"י אמצעות המעשה, ובשבת א"צ לאמצעי ובזה יש להבין הא דאין בנין בהמ"ק דוחה שבת, דבהמ"ק וכליו הם אמצעים לקבל את האור מלמעלה ובשבת א"צ לזה:**

שם משמואל ויקהל תרע

**דעת רש"י דציווי מלאכת המשכן הי' אחר חטא העגל. ויש להביא ראי' לזה: הלויים נבחרו בעקבות חלקם בהכאת החוטאים בעגל וכן אח"כ נבחר אהרן וגם אהרן זכה לכהונה גדולה בגלל חלקו בעגל.**

**דעת רש"י דציווי מלאכת המשכן הי' אחר חטא העגל. ויש להביא ראי' לזה: א. הלויים נבחרו בעקבות חלקם בהכאת החוטאים בעגל ואח"כ נבחר אהרן וגם אהרן זכה לכהונה גדולה בגלל חלקו בעגל. ב. ישראל במעמד מתן תורה היו בדרגה שאינם זקוקים למשכן.**

שם משמואל ויקהל תרע

**המחבר מסביר את מחלוקת משה רבנו ובצלאל מה לבנות תחילה אם המשכן או הארון שזה כל אחד לפי מבנהו הנפשי ו"כל דרך איש ישר בעיניו" ומשה הודה לבצלאל .**

**המחבר מסביר את מחלוקת משה רבנו ובצלאל מה לבנות תחילה אם המשכן או הארון שזה כל אחד לפי מבנהו הנפשי: משה תחילה קידש את איבריו ואח"כ זכה לתורה ואילו בצלאל כבר בגיל צעיר זכה לתורה ו"כל דרך איש ישר בעיניו" ומשה הודה לבצלאל שחשב לעשות ארון תחילה**

שם משמואל ויקהל תרע

**בגמ' מחלוקת במי שנמצא במדבר ואינו יודע מתי שבת כיצד ינהג בלוחות ראשונים טעם השבת הוא מעשה בראשית וזה מקביל לדרך שימנה תחילה ימות החול ובלוחות שניים זכר ליציאת מצרים ושם בלא הכנה זכו מיד להשגות מקביל לשיטה שיעשה שבת תחילה.**

**בגמ' מחלוקת במי שנמצא במדבר ואינו יודע מתי שבת כיצד ינהג, אם יספור תחילה ששה ימי חול ויעשה שבת או להיפך יעשה מיד שבת ואח"כ ששה ימי חול וזה מקביל למחלוקת דלעיל אם ארון תחילה או משכן.בלוחות ראשונים טעם השבת הוא מעשה בראשית וזה מקביל לדרך שימנה תחילה ימות החול ובלוחות שניים זכר ליציאת מצרים ושם בלא הכנה זכו מיד להשגות מקביל לשיטה שיעשה שבת תחילה.**

שם משמואל ויקהל-פקודי תרעא

**שלשה חלקים באדם: גוף, נפש ושכל וכנגדם שלשה מקומות להקרבת קרבנות: במה, משכן , מקדש. הבמה כנגד השכל המשכן מקביל לנפש שהיא אחת במקורה בכל ישראל המקדש בנוי אבנים דוממים הוא כנגד הגוף.**

**שלשה חלקים באדם: גוף, נפש ושכל וכנגדם שלשה מקומות להקרבת קרבנות: במה, משכן , מקדש. הבמה כנגד השכל שכל אחד והשכל המיוחד לו וכן הבמה היא כל יחיד מקריב לפי רצונו. המשכן מקביל לנפש שהיא אחת במקורה בכל ישראל ובמקביל המשכן העשוי מבעלי חיים הנקראים גם כן נפש. המקדש בנוי אבנים דוממים הוא כנגד הגוף ובו יש מקום גם לאומות העולם המתדמים לישראל בגופם..**

שם משמואל ויקהל-פקודי תרעא

**לפי האמור שבמה היא להתקרבות השכל, יובן מה שנכרים [אף בזמה"ז] רשאים להקריב בבמה.**

**ולפי האמור שבמה היא להתקרבות השכל, יובן מה שנכרים [אף בזמה"ז] רשאים להקריב בבמה ומותר להורותם איך יקריבו וביאר המהר"ל. ש"כל ענין טוב הנמצא באו"ה הוא רק מצד השכל" וע"כ הם שייכים רק לבמה.**

שם משמואל ויקהל-פקודי תרעא

**מחלוקת תנאים מדוע נצטוו ישראל להקדים לקיחת הפסח ארבעה ימים: או כדי שיתעסקו במצוה או שימשכו ידיהם מע"ז.**

**מחלוקת תנאים מדוע נצטוו ישראל להקדים לקיחת הפסח ארבעה ימים: או כדי שיתעסקו במצוה או שימשכו ידיהם מע"ז. כשאדם רשע עושה מצוות טורפין אותן מידיו כוחות הסטרא אחרא וכשהוא שב בתשובה יכול להוציאם מידם. ויש בזה לימוד מוסר: שכל אדם בכל מצב שהוא אל ימנע מעשיית מצוות כי בבא העת ישוב ויזכה להחזיר לעצמו כל המצוות שעשה.**

שם משמואל ויקהל-פקודי תרעא

**שם טוב של חנניה מישאל ועזריה עולה על שמן המשחה של נדב ואביהו אלו נצלו מכבשן האש ואלו נשרפו.**

**שם טוב של חנניה מישאל ועזריה עולה על שמן המשחה של נדב ואביהו אלו נצלו מכבשן האש ואלו נשרפו וטעם הדבר שם טוב הופך להיות עצם אחד עם גופם ובמיוחד גופם המזוכך מכח מסירות הנפש שלהם לעומת שמן המשחה שהוא חיצוני ונפרד מהם ע"י האש.**

שם משמואל ויקהל-פקודי תרעא

**י"ל הטעם דערי מקלט שהן ערי הלויים קולטין, משום דכל ענין המיתה נמשך מחטא העגל שקודם החטא הי' חירות ממה"מ, והלויים שלא חטאו בעגל אין ראוי' להם המיתה מצד עצמם.**

**דהנה י"ל הטעם דערי מקלט שהן ערי הלויים קולטין, משום דכל ענין המיתה נמשך מחטא העגל שקודם החטא הי' חירות ממה"מ, והלויים שלא חטאו בעגל אין ראוי' להם המיתה מצד עצמם. והנה ההורג נפש בשגגה וחטא בחיים רודפת אחריו המיתה, ומ"מ באשר הי' בשגגה והי' רק מקרה ולא נעשה רוצח בעצם יכול הוא לקבל שינוי ושיסתלק ממנו ענין המיתה ע"י שנספח ללויים.**

שם משמואל ויקהל-פקודי תרעא

**והנה אנו מברכין אשר קדשנו במצותיו נמי הפירוש כעין קידושי אשה שאנו מיוחדים ומזומנים לעבודתו ית"ש. ובאמת לולא שהתיר לנו את דברי הרשות הי' אסור לנו מצד שאנו אסורין אכ"ע כהקדש.**

**והנה אנו מברכין אשר קדשנו במצותיו נמי הפירוש כעין קידושי אשה שאנו מיוחדים ומזומנים לעבודתו ית"ש. ובאמת לולא שהתיר לנו את דברי הרשות הי' אסור לנו מצד שאנו אסורין אכ"ע כהקדש, היינו שאין לנו לעשות רק עבודת הש"י ולא צורך עצמנו. ומ"מ ע"ז נאמר (משלי ג') בכל דרכיך דעהו, שגם התעסקותנו בדברי הרשות היא נמי למען עבודתו ית"ש,**

שם משמואל ויקהל-פקודי תרעא

**מחלוקת תנאים אם מונים מתשרי או מניסן. ישראל שהם מעל הטבע מונים מניסן שהוא חדש של נסים וכן למלכי ישראל המלומדים בנסים.**

**מחלוקת תנאים אם מונים מתשרי או מניסן. ישראל שהם מעל הטבע מונים מניסן שהוא חדש של נסים וכן למלכי ישראל המלומדים בנסים. אומות העולם שייכים לעולם הטבע ומונים מתשרי.והמשכן נגמר בכסליו ונחנך בניסן בחדש שנולד יצחק והמשכן כולו היה מחוץ לטבע.**

שם משמואל ויקהל-פקודי תרעא

**ישראל נגאלו ממצרים למרות שלא היו בידיהם מצוות כיון שחפץ בהם ה' מעל הטעם והדעת. ובזה נסתלקו כל הקטרוגים.**

**ישראל נגאלו ממצרים למרות שלא היו בידיהם מצוות ולמרות שכל מצרים היתה מלאה מעבודה זרה שלהם כיון שחפץ בהם ה' מעל הטעם והדעת. ובזה נסתלקו כל הקטרוגים.**

שם משמואל ויקהל תרע"ג

**מי שדעתו שפלה הוא בתכלית הביטול העצמי והוא בענוותו מעון להשראת שכינה לפי זה נדרש בהבאת נדבת המשכן שהמביא תהיה גם עצם התנדבותו חלק מהתרומה וכאילו לא עשה כלום. זה אמנם קשה, אבל זו מעלה גבוהה על יסוד הפסוק "מידך הכל ומידך נתנו לך".**

**כתיב כל נדיב לבו יביאה את תרומת ה', ודקדקו המפרשים שהי' צריך לומר יביא את תרומת ה' ולא יביאה את דמשמע שיביא דבר נוסף עם התרומה. ויש להבין על יסוד המאמר כל המקריב עולה שכר עולה בידו מנחה שכר מנחה בידו אבל מי שדעתו שפלה עליו מעלה עליו הכתוב כאילו הקריב כל הקרבנות כולם. שבארו בחסידות שהמקריב עולה יש לו הרגשה טובה שעשה מצוה רבה אבל מי שדעתו שפלה הוא בתכלית הביטול העצמי והוא בענוותו מעון להשראת שכינה לפי זה נדרש בהבאת נדבת המשכן שהמביא תהיה גם עצם התנדבותו חלק מהתרומה וכאילו לא עשה כלום זה אמנם קשה אבל זו מעלה גבוהה על יסוד הפסוק "מידך הכל ומידך נתנו לך". ישראל במעמד הר סיני הגיעו למדרגת ביטול גדולה כשאמרו נעשה ונשמע אבל בעגל אבדו את זה ולא היו ראוים למשכן ונצטוו על השבת שבה יש גם כן הרגשת ביטול בה האדם בטל ממלאכתו וחש כאילו כל מלאכתו עשויה ואין לו עניין בכל חיי העולם הזה וזו תחושה שיכולה לשמש מקום להשראת שכינה.**

שם משמואל ויקהל תרע"ג

**לפני שחטאו ישראל כל אחד היה יכול להיות מעון לשכינה אבל אחרי החטא רק מכח הכלל יכולה לשרות השכינה.**

**כתוב בספרים שלכן נאמר לשון ויקהל להורות שהמשכן הי' מכח הכלל ולא מצד הפרט. וזה סותר מדרש האומר: א"ל הקדוש ברוך הוא(למשה) אפי' אחד מישראל יכול לעשותו שנאמר מאת כל איש אשר ידבנו לבו"?? ת: לפני שחטאו ישראל כל אחד היה יכול להיות מעון לשכינה אבל אחרי החטא רק מכח הכלל יכולה לשרות השכינה.**

שם משמואל ויקהל תרע"ג

**הערך המיוחד של קדוש ה' הוא בעולם הזה ולכן גם אם נכון שעיקר השכר הוא בעולם הבא אבל צריך שיהיה לו בטוי בעולם הזה ובא לבטוי בבנים הנמשכים ממנו.**

**במד"ר ראו קרא ה' בשם בצלאל בן אורי בן חור, מה ראה להזכיר כאן חור, אלא בשעה שבקשו ישראל לעבוד ע"ז נתן נפשו על הקדוש ברוך הוא ולא הניחן עמדו והרגוהו אמר לו הקדוש ברוך הוא חייך שאני פורע לך וכו' כל בנים היוצאים ממך אני מגדלם שם טוב בעולם. לכאורה כח שכר המצוות הוא לעולם הבא וודאי מצוה רבה כזאת של מסירות נפש?? ת: הערך המיוחד של קדוש ה' הוא בעולם הזה ולכן גם אם נכון שעיקר השכר הוא בעולם הבא אבל צריך שיהיה לו בטוי בעולם הזה ובא לבטוי בבנים הנמשכים ממנו.ומעין זה יש לומר גם בשכר השבת. ועוד טעם שמסירות נםש היא בגוף וראוי שיהיה שכרה גם דבר גופני וטבע המוליד בנולדים במידות**

שם משמואל ויקהל תרע"ג

**במלאכת המשכן נתן הקדוש ברוך הוא חכמה בינה ודעת אפי' בבהמה והוא תמוה מה שייך רוח אלוקים בבהמה?? ובארו בחסידות שניתנה החכמה בחלק הבהמיות[שבאדם] היינו שיהי' ביכולתו לאמן ידיו למלאכה,**

**והנה במדרש וימלא אותו רוח אלקים ולא זה בלבד אלא כל מי שנתעסק במלאכת המשכן נתן בו הקדוש ברוך הוא חכמה בינה ודעת ולא בבני אדם אלא אפי' בבהמה ובחי' והוא תמוה מה שייך רוח אלוקים בבהמה?? ובארו בחסידות וניתנה החכמה בחלק הבהמיות[שבאדם] היינו שיהי' ביכולתו לאמן ידיו למלאכה,**

שם משמואל ויקהל תרע"ג

**ויעש את שמן המשחה קודש ואת קטורת הסמים טהור מעשה רוקח. יש להתבונן למה מיחס שמן המשחה לקודש, וקטורת הסמים לטהור לבד, והרי שניהם היו צריכין להיות טהורין ובשניהם כתיב קודש?**

**ויעש את שמן המשחה קודש ואת קטורת הסמים טהור מעשה רוקח. יש להתבונן למה מיחס שמן המשחה לקודש, וקטורת הסמים לטהור לבד, והרי שניהם היו צריכין להיות טהורין ובשניהם כתיב קודש?? ת:מובא בגמ' דרש רבא מה דכתב הדודאים נתנו ריח אלו בחורי ישראל שלא טעמו טעם חטא, ובודאי מה דנקיט בחורי ישראל היינו משום שבעודם בימי הבחרות יצה"ר של חטאים רודף אחריהם והם מתגברין עליו, ובכח יצה"ר זה עודם מתחזקים בעבודת ה', ובזה הם מתקנין את יצה"ר ומטהרין אותו ומכניסין אותו לקדושה. הבשמים הם במידה רבה משמשים לעניינים של עריות והשמן הוא חכמה וקולט מהבשמים רק את הריח וכך הוא מטהר אותם והקטורת משפיעה על כל ישראל לטהר את היצר הרע ולהביאו לקדושה.**

שם משמואל ויקהל תרע"ג

**הזהב רומז ליראה והכסף לאהבה. אחרי חטא העגל כדי לעורר את היראה קשה מאד ויותר קל לעורר אהבה וע"י כך יבואו גם ליראה לכן ציפו את את עמודי החצר כסף...**

**יש לדקדק שבפרשת ויקהל נאמר שעמודי החצר הי' מצופים ראשיהם כסף ובפ' תרומה לא נאמר זה כלל שהי' להם ציפוי??ת: הזהב רומז ליראה והכסף לאהבה. אחרי חטא העגל כדי לעורר את היראה קשה מאד ויותר קל לעורר אהבה וע"י כך יבואו גם ליראה לכן ציפו את את עמודי החצר כסף...**

שם משמואל ויקהל-פקודי תרעד

**וזהו ענין מי חטאת שמטהרין טמא מת שאמרנו שהוא טמטום וקלקול השכל, ומי חטאת הוא למעלה גם מבחי' השכל, ובזה יובן מה שאמר שלמה המע"ה אמרתי אחכמה והיא רחוקה ממני, שהוא למעלה מבחי' השכל והחכמה**

**המחבר מסכם בעצמו את המאמר: "קיצור הדברים, אפר פרה רומז לשכל הנכנע ומקבל ע"ע עול מלכות שמים היפוך טבעו של השכל להתרומם, אך בצירוף המים החיים רומז לבחי' כוללת וגבוהה מחומר ושכל והיא בחי' ענוה. והנה ידוע שדבר שאדם מבטלו לכבוד השי"ת בא לעומתו בקדושה העליונה, ...וע"כ בהכנעת השכל והחכמה בא לעומתו לשכל הקדושה שהיא שכל וחכמת התורה, וכשאדם מבטל כח הכולל כנ"ל בא לעומתו לכח נעלה וגבוה שכולל הכל כנ"ל, וזהו ענין מי חטאת שמטהרין טמא מת שאמרנו שהוא טמטום וקלקול השכל, ומי חטאת הוא למעלה גם מבחי' השכל, ובזה יובן מה שאמר שלמה המע"ה אמרתי אחכמה והיא רחוקה ממני, שהוא למעלה מבחי' השכל והחכמה,י דהנה במכילתא שישראל שאמרו בסיני נעשה קבלו עליהם עול מלכות שמים בשמחה, והפירוש כנ"ל, אף שעול מביא העדר השמחה, הם קבלו עליהם לעשות הכל צורך גבוה מ"מ בחטא העגל שוב הי' לגרמם[לעצמם], כי באם הי' הכל צורך גבוה כנ"ל שזהו מענין מלכות שמים בשמחה, הי' להם להמתין עד עת בוא דבריו של השי"ת על ידי נביא אהרן שהי' להם לנביא עוד במצרים או זולתו, אבל הם שכחו צורך גבוה ועשו עיקר לגרמייהו, וע"כ ענין פרה אדומה הוא כפרה על מעשה העגל:**

**יש ליתן טעם על מה שגזרו על הזאה בשבת שבזוה"ק דבשבת פטור מעול מלכות שמים דאיהו תפילין, ופירש כ"ק אבי אדמו"ר זצללה"ה דבשבת הכל הוא בעצם עונג רצון ואהבה ולא שייך לקראותו עול, ע"כ אין להזאה ענין בשבת":**

שם משמואל ויקהל-פקודי תרעד

**כשעם ישראל מזוכך הוא מבין קצור דברים ורמזי התורה אך אחרי החטא הבנתם נעכרת והם זקוקים לפירוט הדברים.**

**בפרשות ויקהל פקורי חוזרת התורה בפירוט על ענייני המשכן וצריך להבין מדוע?? הרמב"ן עונה בגלל חביבות המשכן לפני ה'. המחבר מציע טעם אחר ע"פ זקנו הרבי מקאצק:כשעם ישראל מזוכך הוא מבין קצור דברים ורמזי התורה אך אחרי החטא הבנתם נעכרת והם זקוקים לפירוט הדברים**

שם משמואל ויקהל-פקודי תרעה

**באכילת הפסח משלחן גבוה זה מורה שהוא עבד ה' ומזונותיו משל רבו, והוא לעומת שהי' במצרים בלי עול מלכות שמים, ולפי האמור יש ליתן טעם מה שמילה מעכבת בפסח.**

**וכמו שהגיד כ"ק אבי אדמו"ר זצללה" שבאכילת הפסח משלחן גבוה מורה שהוא עבד ה' ומזונותיו משל רבו, והוא לעומת שהי' במצרים בלי עול מלכות שמים, ולפי האמור יש ליתן טעם מה שמילה מעכבת בפסח, כי פסח שמורה עבדות ועול מלכות שמים אם הוא בהכרח מיראת עונש עדיין אין זה משובח, אלא צריך לקבל עול מלכות שמים באהבה, וכדאיתא בתנדב"א לקבל עליו עול מלכות שמים בשמחה, והנה כל עוד שהערלה בו יש בו נטי' לאהבות חיצוניות וא"א להיות מקבל עליו מלכות שמים באהבה, ע"כ מילה שהיא סילוק אהבות חיצוניות ובאין לעומתה לאהבת השי"ת מעכבת בפסח:**

שם

**בעוד רשות פרעה עליהם איך יכלו לעשות הפסח. ויש לומר דהנה כתיב הן נזבח את תועבת מצרים לעיניהם ולא יסקלונו, וא"כ במה שמשכו את השה וקשרו אותו בכרעי המטה בזה עצמו היתה פריקת עול מלכות הרשעה מעליהם.**

**אך עדיין צריכין למודעי, התינח מילה שהיא דבר שבידם, אבל קבלת עול מלכות שמים שאי אפשר במאן דכפית באחרא, וא"כ בעוד רשות פרעה עליהם איך יכלו לעשות הפסח. ויש לומר דהנה כתיב הן נזבח את תועבת מצרים לעיניהם ולא יסקלונו, וא"כ במה שמשכו את השה וקשרו אותו בכרעי המטה והי' צועק כדרך השה והי' הדבר נשמע בכל מצרים בזה עצמו היתה פריקת עול מלכות הרשעה מעליהם, ובאמת היתה זו מסירת הנפש ממש, ולעומת שפרקו מעליהם עול מלכות הרשעה זכו לעומתם לקבלת עול מלכות שמים.**

שם

**במה שהחודש נמסר לישראל לחסר או לעבר יש בזה בחי' התחדשות, היינו שנתחדש להם הרצון לחסר או לעבר, מה שלא הי' מקודם, אבל באם הי' מתנהג עפ"י חשבון והדבר ידוע מראש מתי ר"ח אין בזה ענין התחדשות**

**ונראה דבמה שהחודש נמסר לישראל לחסר או לעבר יש בזה בחי' התחדשות, היינו שנתחדש להם הרצון לחסר או לעבר, מה שלא הי' מקודם, אבל באם הי' מתנהג עפ"י חשבון והדבר ידוע מראש מתי ר"ח אין בזה ענין התחדשות, וע"כ ישראל שהם בדוגמתה כמו שאנו אומרים שהם עתידים להתחדש כמותה, יש בהן נמי ענין התחדשות וחילוף כח מה שלא הי' עד הנה.**

שם

**הבשורה היא שאפי' בן רשע שלהם מאחר שהתורה דברה ממנו עוד אין להיאש ממנו ועתיד לחזור לטוב ולהתתקן, ואם לא בגילגול זה יהי' בגילגול אחר ועכ"פ לא ידח ממנו נדח.**

**ולפי האמור יש לומר עוד דבציווי משה לישראל הזכיר בשורת הבנים והי' כי יאמרו אליכם בניכם וגו' ויקוד העם וישתחוו, פירש"י על בשורת הגאולה וביאת הארץ ובשורת הבנים שיהי' להם, וכבר דקדקנו שבבן רשע הכתוב מדבר דבהגדה ומה זו בשורה?? ת: ואמרנו דהבשורה היא שאפי' בן רשע שלהם מאחר שהתורה דברה ממנו עוד אין ליאשו ועתיד לחזור לטוב ולהתתקן, ואם לא בגילגול זה יהי' בגילגול אחר ועכ"פ לא ידח ממנו נדח.**

שם משמואל שמות פרשת ויקהל שנה תרעו

**בעוד שהיו ישראל קשורים ודבוקים בנפשם במרע"ה לא הי' אפשר להם לבוא לידי טעות, אבל אז היתה תכלית דביקות משה בהקב"ה, והי' למרע"ה תכלית הדיבוק והחיבור בהשי"ת, והי' אז מרומם מאד מישראל, ולא הי' לו אז שום חיבור עמהם, ע"כ הי' ביכולת השטן להביאם לכלל טעות.**

**אהרן הי' מתבונן בשורש הדבר והסיבה שהביאם למצב רע כזה, והבין שהכל נמשך מפאת העדר התאחדות ישראל, באשר הם היו דור דעה ואין דעתם של בני אדם שוות, ומחמת מעלתם זו נמשך העדר התאחדות, אלא בעוד משרע"ה הי' אתם עמם במחיצתם הי' הוא מאחדם ומחברם, ובעוד כנסת ישראל למטה כאיש אחד בלב אחד הם עצמם כחומה בצורה בפני כחות חיצונים ואין יכולין להתגנב לתוך כללות ישראל אלא כשמוצאים סדק ובדק בחומת ישראל: ויש להוסיף ולומר, דהנה כ"ק אבי אדמו"ר זצללה"ה הגיד שבעוד היו ישראל קשורים ודבוקים בנפשם במרע"ה לא הי' אפשר להם לבוא לידי טעות, כי הי' מרע"ה מאיר לתוך לבם, אך באשר באותה עת היו הלוחות טפחים ביד הקדוש ברוך הוא וטפחים ביד משה וטפחים מפרישין בין יד ליד כבמד"ר (פ' מ"ז) שאז היתה תכלית דביקות משה בהקב"ה, ...והי' למרע"ה תכלית הדיבוק והחיבור בהשי"ת, והי' אז מרומם מאד מישראל, ולא הי' לו אז שום חיבור עמהם, ע"כ הי' ביכולת השטן להביאם לכלל טעות, עכת"ד.**

שם

**היתה עצת אהרן שהזהב הזה שהוא לפועל דמיוני להתאחדות והתחברות רצונות ישראל והאש תשאב ממנו את הארס הזה והרשעה כולה כעשן תכלה וישאר ע"י ההיתוך גוש אחד נקי וטהור,ואז ממילא כאשר תשוב אחדות ישראל לקדמותה לא יהי' לשטן עוד שום מקום להכניס בהן טעות וכחות חיצונים.**

**יש ליתן טעם למה הוצרך אהרן לזהב של ישראל ולהשליך אותו באש, עפי"מ שראיתי כד הוינא טליא מכתב הרב הקדוש ר' אהרן מטשערנאבל זצללה"ה שנתן ביד שלוחו לחזור בערי ישראל לקבץ ממון, וכך כתב, לא ממון אני צריך כי הכסף בביתי מצוי כאבנים אלא שאני צריך להעלות תפילת ישראל לאביהן שבשמים, ולדבר הזה נצרך לי כסף מקובץ מכל ישראל, עכת"ד המכתב. והסברתי לי עפ"י מאמרם ז"ל הלב תלוי בכיס, הלב הוא הרצון, וא"כ בכסף המקובץ תלויים בו רצונות רבים, והוא לפועל דמיוני לרצונות התפלה לאחדם ולהעלותם כנ"ל. ולפי הדברים האלה יש לומר שמעין זה היתה כוונת אהרן לקבץ זהב מכל קצות ישראל ולעשותם גוש אחד, וזה הי' לפועל דמיוני להתאחדות רצונות ישראל.**

**והנה ידוע שכל קיבוץ הוא בקדושה וסט"א הם ענפין מתפרדין, וע"כ אפי' קיבוץ לרע אי אפשר שלא יהא בו שורש טוב אלא שנפל בנופלים כידוע ליודעים, וע"כ (הושע ד') חבור עצבים אפרים הנח לו. וע"כ היתה עצת אהרן שהזהב הזה שהוא לפועל דמיוני להתאחדות והתחברות רצונות ישראל אחרי אשר הנחש הקדמוני הטיל בו ארס וממנו נסתעפה התאחדות לרעה רח"ל לקשר קשר של מרידה להרוג את חור ולהקהל על אהרן יובא באש, והאש תשאב ממנו את הארס הזה והרשעה כולה כעשן תכלה וישאר ע"י ההיתוך גוש אחד נקי וטהור, וכך יהיו ישראל קהלה קדושה ואגודה אחת כאיש אחד בלב אחד, ואז ממילא כאשר תשוב אחדות ישראל לקדמותה לא יהי' לשטן עוד שום מקום להכניס בהן טעות וכחות חיצונים.**

שם

**"כל איש אשר נשאו לבו וכל אשר נדבה רוחו" וראיתי באור החיים שלא הביא את פירושם ז"ל כלל, ופירש דשניהם קאי על המתנדבים אלא שיש שני מיני מתנדבים, יש מתנדב ברצונו הטוב ולא באונס וכפי יכלתו וזה נקרא נדבה רוחו, ויש מעלה גדולה מזו שהלב מנסהו ומעריכו בערך עשיר ליתן יותר מכפי יכלתו.**

**ויש להבין מהו כפל הלשון כל איש אשר נשאו לבו וכל אשר נדבה רוחו. והרמב"ן והא"ע פירשו נשאו לבו הם החכמים העושים במלאכה, ולא זכיתי להולמו, שהרי הכתוב מסיים הביאו את תרומת ה', ואם תדחק לומר דאמאי דסליק מיני' קאי היינו אנדבה רוחו, מכל מקום אינו מובן למה סתם המקרא ולא פירש אמאי דפתח מיני' כלום, והי' לו לומר אשר נשאו לבו לקרבה אל המלאכה, ועוד דבציווי פרט הנדבה ברישא והדר וכל חכם לב בכם יבואו ויעשו ובעשי' נהפוך הוא. וראיתי באור החיים שלא הביא את פירושם ז"ל כלל, ופירש דשניהם קאי על המתנדבים אלא שיש שני מיני מתנדבים, יש מתנדב ברצונו הטוב ולא באונס וכפי יכלתו וזה נקרא נדבה רוחו, ויש מעלה גדולה מזו שהלב מנסהו ומעריכו בערך עשיר ליתן יותר מכפי יכלתו.**

שם

**כאשר שמעו ונתבשרו שזהב המשכן יכפר על זהב העגל, הי' שוה בעיניהם ליתן את כל הונם כופר נפשם ומכל מקום יש עוד מעלה גדולה מזו, שלא לבד לתועלתם וכופר נפשם, אלא מחמת התרוממות הנפש ליתן את כל הון ביתו באהבה לעשות רצון עליון אף בלי הגיע לו שום תועלת מזה.**

**וממילא מובן שכאשר שמעו ונתבשרו שזהב המשכן יכפר על זהב העגל, הי' שוה בעיניהם ליתן את כל הונם כופר נפשם, ק"ו מהקבלה להיות למרמס למלאך המות ודיש למלכיות, וכמ"ש עור בעד עור וכל אשר לאיש יתן בעד נפשו, וזה נקרא נדיבות הלב, היינו שנותן משלו בשפע. ומכל מקום יש עוד מעלה גדולה מזו, שלא לבד לתועלתם וכופר נפשם, אלא מחמת התרוממות הנפש ליתן את כל הון ביתו באהבה לעשות רצון עליון אף בלי הגיע לו שום תועלת מזה, לא בעוה"ז ולא בעוה"ב, והיא כענין אמרם ז"ל דבאדם חשוב חשובה הנתינה לקבלה, על אחת כו"כ הנתינה למלך מה"מ הקדוש ב"ה, וזוהי הגבהת לבו בדרכי ה', וזהו אשר נשאו לבו.**

שם

**מה שהבאר בזכות מרים מורה ששרשה למעלה הוא תורה, וכידוע למבינים היא תורה שבע"פ שהיא התגלות החכמה הנעלמת בתורה שבכתב, וע"כ בארה של מרים מסוגלת לסודות התורה.**

**ונראה לפרש דהנה באר בזכות מרים, וידוע שהאר"י ז"ל השקה להרח"ו כוס מבארה של מרים טרם מסר לו סודות התורה. והענין כי ידוע מה שאמרו ז"ל (ב"ק י"ז א) אין מים אלא תורה, ובודאי הפירוש כי מים דלמטה שרשם למעלה הוא תורה, ועל כן מה שהבאר בזכות מרים מורה ששרשה למעלה הוא תורה, וכידוע למבינים היא תורה שבע"פ שהיא התגלות החכמה הנעלמת בתורה שבכתב, וע"כ בארה של מרים מסוגלת לסודות התורה שהיא חכמת התורה, וע"כ בצלאל זכה לחכמה בזכות מרים, וזה פשוט**

שם

**כל מי שנתעסק במלאכת המשכן אדם ובהמה לכולם ניתנה חכמה ולא נתפרסמה כדי שלא יהי' בחכמה שלהם אחיזה לכחות החיצונים, אלא בצלאל שנתפרסם בשמו שנאמר ראו קרא בשם בצלאל, היינו מפני שזכה לשם טוב שהוא בלי תערובת רע כנ"ל.**

**וע"כ שם טוב שהוא בלתי שום עירוב חלקי הרע שוב הוא בגלוי, וכמ"ש (ויקרא ל"ג) ואולך אתכם קוממיות ופירש"י בקומה זקופה ואינם יראים משום ברי'. וז"ש המדרש שאף שכל מי שנתעסק במלאכת המשכן אדם ובהמה לכולם ניתנה חכמה ולא נתפרסמה כדי שלא יהי' בחכמה שלהם אחיזה לכחות החיצונים אלא בצלאל שנתפרסם בשמו שנאמר ראו קרא בשם בצלאל, היינו מפני שזכה לשם טוב שהוא בלי תערובת רע כנ"ל.**

שם

**לפי האמור יובן שהשבח הזה שהי' לבצלאל, שנתפרסם שמו וזכה לשם טוב שהי' כולו טוב בלי תערובת כלל ולא היתה לכחות החיצונים שום שליטה בו, נמשך הכל מיהודה שנקרא כולו על שמו של הקדוש ברוך הוא מפני שקידש ש"ש בפרהסיא.**

ומעתה מובן טעמא דהמלכות היא ליהודה, דהנה כבר אמרנו ההפרש שבין שופט למלך דשופט הוא מרכבה למדת משפט ומדתו לבל הניח שיעשקו גויים את ישראל, ולא יתפשטו חיצונים בגבול הקדושה, ובכלל זה הוא כיבוש ארץ ישראל שמוחזקת היא להם מאבותיהם, ועוד שבחלקו של שם נפלה אלא שהיתה עשוקה ביד הכנענים, ומדת השופט לדכא עושק וכמ"ש עשיתי משפט וצדק בל תניחני לעושקי**, ומלך הוא מרכבה למדת המלכות ותעודתו להרחיב גבול הקדושה וללחום מלחמת הרשות כדי שתתפשט הקדושה אף בגבול החיצונים, וכמ"ש הרמב"ם בהלכות מלכים וכמו שידוע ליודעים ממדת המלכות לעילא. והנה התפשטות הקדושה מעל גבול החיצונים צריכה להיות מקודם בטוחה ומשומרת שלא יהי' ביכולת החיצונים לאחוז בה כמובן, ע"כ אי אפשר שיהי' מלך אלא משבט יהודה, ומלכות שאול היתה מפני שמהרו לשאול מלך טרם שנכבשה כל ארץ ישראל שזה תעודת השופט, ואולי מטעם זה עצמו לא נמשכה מלכותו: ולפי האמור יובן שהשבח הזה שהי' לבצלאל, שנתפרסם שמו וזכה לשם טוב שהי' כולו טוב בלי תערובת כלל ולא היתה לכחות החיצונים שום שליטה בו, נמשך הכל מיהודה שנקרא כולו על שמו של הקדוש ברוך הוא מפני שקידש ש"ש בפרהסיא:**

שם משמואל ויקהל תרעו

**ישראל נקראו עברים ע"ש שעברו ים, וידוע דשם של דבר מורה על מהותו, ומוכרח דזה מהות ישראל שעברו את הים. ויש לפרש דהנה גבולות חלק הקדוש ברוך הוא וכן בריות הים אינם יכולים לחיות ביבשה, וישראל שעברו את הים מורה אשר מהותם היא למעלה מהטבע, וע"כ נקרא שמם ע"ש העברת הים.**

**דהנה ישראל נקראו עברים ע"ש שעברו ים, וידוע דשם של דבר מורה על מהותו, ומוכרח דזה מהות ישראל שעברו את הים. ויש לפרש דהנה גבולות חלק הקדוש ברוך הוא בעולמו דבריות שביבשה אינם יכולים לחיות בים בדרך הטבע, וכן בריות הים אינם יכולים לחיות ביבשה, וישראל שעברו את הים מורה אשר מהותם היא למעלה מהטבע, וע"כ נקרא שמם ע"ש העברת הים.** והנה ידוע דלמעלה למעלה מהטבע אינו נופל תחת הזמן, וע"כ נמצא הרבה בדברי נביאים עבר במקום עתיד מה"ט כי עין הנביא היא למעלה למעלה מהטבע וצופה ומביטה על העבר ועל העתיד כאחד, אחר שנגזר הדבר ההוא מאת אדון כל. **וע"כ אף מקמי העברת הים נקראו ישראל עברים ע"ש עברו ים משום שהוא למעלה מהזמן, ומאז שנבחרו ישראל ועלה הרצון לפניו לקרוע להם את הים הרי הוא כאילו כבר עשהו, וכן נמי למטה תיכף כשקבלו ישראל לירד לתוך הים נחשב להם העתיד כעבר וכאילו כבר עברו ים ושרו את השירה ונמחלו עוונותיהם.**

שם

**קודם החטא שהאדם הוא בתוך כלל ישראל יש לו כח כללי, ומש"ה מקלקל בחטאיו את כל הכלל, אך כשחטא ונפרד מהכלל שוב אין לו כח כללי איך אפשר שיתקן בתשובתו את כל הכלל?**

**פתח ר' יהודה ואמר כי יפתח איש בור או כי יכרה איש בור וגו' מה כתיב בתרי' בעל הבור ישלם וגו', ומה על דא כך מאן דגרים לאבאשא עלמא בחובוי עאכו"כ אלא תווהנא דאע"ג דאבאיש עלמא אמאי אית לי' תשובה וכו' אלא ודאי דא מהניא להו וכו' ותשובה אתקין כלא אתקין לעילא אתקין לתתא אתקין לגרמי' אתקין לכל עלמא. ואינו מובן דקארי לה מה קארי לה, דזה הוא פשוט דכמו דבחטא מבאיש לכל עלמא, מדה טובה המרובה עאכו"כ דבתשובה מתקן כל עלמא. וכבר פירשנו דהקושיא היתה דקודם החטא שהאדם הוא בתוך כלל ישראל יש לו כח כללי, ומש"ה מקלקל בחטאיו את כל הכלל, אך כשחטא ונפרד מהכלל שוב אין לו כח כללי איך אפשר שיתקן בתשובתו את כל הכלל. אך שוב אינו מובן התירוץ דע"ז אנו דנין למה בתשובה אתקין כלא. ולפי דרכנו יובן דמאחר שישראל הם למעלה מהזמן, א"כ כשנתן דעתו לתשובה ומתחרט על העבר נחשבת תיכף התשובה שאח"כ למפרע וכאילו עשה תשובה מעיקרא בעוד הי' בו כח כללי ושפיר מתקן הכל ע"כ מועלת התשובה:**

שם תרעו

**מצאנו כמה מקראות שהקב"ה מקבל את השבים אפי' מאומה"ע, ואנשי נינוה לעד. אך יש לומר דענין נשיאת פנים היינו להחשב תשובה למפרע וכאילו לא חטא כלל, זו המדה היא רק בישראל ומשום שעברו ים כנ"ל, אבל לא באומה"ע.**

ולפי האמור יש לפרש דברי התנחומא (פ' האזינו סי' ד') כתוב אחד אומר ישא ה' פניו אליך וכתוב אחד אומר אשר לא ישא פנים עושה תשובה נושא לו פנים, יכול לכל, ת"ל אליך ולא לאומה מאומה"ע. ומשמע שבאומה"ע אינה מועילה תשובה, והרי כמה מקראות כולם ירונו בגאון קולם שהקב"ה מקבל את השבים אפי' אומה"ע, ואנשי נינוה לעד. **אך יש לומר דענין נשיאת פנים היינו להחשב תשובה למפרע וכאילו לא חטא כלל, זו המדה היא רק בישראל ומשום שעברו ים כנ"ל, אבל לא באומה"ע, ומ"מ בדידהו לא קשה קושית הזוה"ק איך מועילה בדידהו תשובה אחר שקלקלו את כל הכלל, שאומה"ע אין בהם כח כללי והם ענפין מתפרדין ואינן מקלקלין את כל הכלל, ונמצא בזה קלקלתם תקנתם, אבל ישראל שנמסר תחת ידיהם כל כלל העולם להיות עולים בעלותם וכן ח"ו להיפוך, שייכת קושית הזוה"ק ותירוצו כנ"ל:**

שם תרעו

**קרבן ציבור שמכפר על עוונות כל ישראל היה מביא שמחה בלב כל ישראל, כאמרם ז"ל כפרה ושמחה, ולפי דרכנו שמחשבין למפרע מתעוררת השמחה בלב ישראל משעה שמתעוררים להביא השקלים וישראל מתדבקים בשרשם.**

**וכבר הבאנו את דברי המדרש (ריש פ' תצוה) שירושלים נקרא משוש כל הארץ שלא הי' אחד מישראל מיצר כשהי' ביהמ"ק קיים למה שהי' נכנס מלא עוונות ומביא קרבן ומתכפר לו אין שמחה גדולה מזו שהי' יוצא צדיק, ובודאי מכ"ש קרבן ציבור שמכפר על עוונות כל ישראל שהי' מביא שמחה בלב כל ישראל, כאמרם ז"ל כפרה ושמחה, ולפי דרכנו שמחשבין למפרע מתעוררת השמחה בלב ישראל משעה שמתעוררים להשקלים וישראל מתדבקים בשרשם, והוא כעין טהרת השקה שפרחה טומאתן מהן וזה שנאמר בשקלים לכפר על נפשותיכם: והנה כ"ז נמשך ממה שישראל הם למעלה מן הטבע ולמעלה מן הזמן, שקנו ישראל מעלה זו בעברם בים, וזהו כל העובר על הפקודים כל דעבר בימא יתן, דכל ענין השקלים נצמח מפאת העברת הים:**

שם

**וזהו הקדים שקליהם לשקליו שזהו ענין מצות שקלים כנ"ל דעבר בימא יתן, שתיכף כשמתעוררין לעבודה מחדש נחשבת העבודה שאח"כ למפרע, ואפי' בזמן דליכא מקדש קריאת הפרשה היא במקום השקלים.**

**ובכן כל עבודות ישראל בבית שני וכל זכותם שלעתיד נחשב להם אז למפרע. ובכח זה עצמו התגברו על המן ועל עמלק בחיות גדול. וזהו הקדים שקליהם לשקליו שזהו ענין מצות שקלים כנ"ל דעבר בימא יתן, שתיכף כשמתעוררין לעבודה מחדש נחשבת העבודה שאח"כ למפרע, ואפי' בזמן דליכא מקדש קריאת הפרשה היא במקום השקלים כבמדרש תנחומא, ואז נמי באדר שקדם לגזירה הועילה להם קריאת הפרשה שכל מה שעשו ישראל בחיות ובמסירת הנפש כל השנה שאחריו וכל העבודות שבבית שני כנ"ל הכל נחשב למפרע, ובזה עצמו התגברו על המן ונטלו החיות ממנו למפרע, ושוב לא הי' יכול להתגבר עליהם כלל:**

שם

**כיון שלא כתיב באפם ובחימתם ובכעסם אלא "ברצונם" הרי שלא הי' שם שום כעס וחימה אלא הי' מתוך רצון, ומידן דיינוהו כדת סנהדרין ושפטו העדה והצילו העדה, אלא שהיתה להם טעות ומתוך כך יצא הדין מעוות, ונחשב להם שפגמו במדת הרצון**

**ונראה דהנה על מכירת יוסף כתיב (בראשית מ"ט) וברצונם עקרו שור, ודקדק כ"ק אבי אדמו"ר זצללה"ה כיון שלא כתיב באפם ובחימתם ובכעסם אלא "ברצונם" הרי שלא הי' שם שום כעס וחימה אלא הי' מתוך רצון, ומידן דיינוהו כדת סנהדרין ושפטו העדה והצילו העדה, אלא שהיתה להם טעות ומתוך כך יצא הדין מעוות, ונחשב להם שפגמו במדת הרצון, עכ"ד הצריכים לעניננו. ולי יש להוסיף בזה דברים שלא סוף דבר שלא הי' בכעס וחימה ואבדו את הרצון שלהם, אלא אדרבה בחי' הרצון שבהם היא הביאתם לכל אלה, ובכאן נראה גודל צדקתם, כי לא יתכן לעדה קדושה שתהי' להם בפשיטות טעות בדבר המשפט, והרי כתיב אלקים נצב בעדת אל, וכתיב ועמכם בדבר המשפט, אלא שכל הקלקול נצמח מפאת גודל צדקתם והי' אצלם הרצון והתשוקה לאלקות למעלה מכל חוק וגדר וגבול, ומחמת שהביא את דבתם רעה אל אביהם היו מתיראין שלא ידחו ח"ו מהיות בעלי ברית לאלקים, ויארע להם ח"ו כמו שאירע לישמעאל שנדחה מפני יצחק ועשו שנדחה מפני יעקב, וישאר יוסף לבדו ברוך מבנים יורש ברכת אברהם, ונפשם יצאה בדברם ומחמת גודל האהבה לאלקות אירע להם כענין שכתוב באהבתה תשגה תמיד, ונעשו שוגגין בדבר המשפט**

שם

**יש צד זכות לישראל גם במעשה העגל והוא הגלוי של עוצם חשקם לקשר אלוקי בכל רגע לכן לא יכלו אפילו להמתין עד שאהרן ישאל את פי ה' לדעת מה יעשו. . ומ"מ עיקרו של דבר מעיד על גודל מעלת ישראל, היפוך דברי אומה"ע שמונין את ישראל.**

**יש צד זכות לישראל גם במעשה העגל והוא הגלוי של עוצם חשקם לקשר אלוקי בכל רגע לכן לא יכלו אפילו להמתין עד שאהרן ישאל את פי ה' לדעת מה יעשו. ויש לומר שזה עצמו רמז ה' למשה זכות על ישראל במאמרו ית"ש סרו מהר מן הדרך, היינו שכל החטא הי' פרי המהירות, והמהירות עצמה מראה גודל זכותם. ומ"מ עיקרו של דבר מעיד על גודל מעלת ישראל, היפוך דברי אומה"ע שמונין את ישראל, שבאשר בראשית ענינם נמצא בהם חטא זה מורה על פחיתות ישראל, יסכרו פי דוברי שקר, אדרבה זה מורה על מעלת ישראל, ובשביל זה עצמו שבעוד המלך במסבו נרדי נתן ריחו, זה מעיד על גודל דביקותם באלקות:**

שם משמואל ויקהל-פקןדי תרעח

**כמו שבביטול מצוות פסח ומילה ענוש כרת, מובן דבקיום מצוות פסח ומילה נעשה מקושר בהשי"ת היפוך כרת שהוא כענף הנכרת מאילן מקום חיותו.**

**ונראה דהנה מה שנתבקשו מהם אותן שתי המצוות כדי שיהיו ראויים להגאל ולא מצוה אחרת, כבר הגדנו בטעמו של דבר מחמת כי אין בכל מ"ע של תורה שיהי' בביטולן כרת אלא פסח ומילה, וידועין דברי הרמב"ם (במסכת אבות) דמעונשן של עבירות נלמד שכר המצוות שהוא להיפוך, וע"כ כמו שבביטול מצוות פסח ומילה ענוש כרת, מובן דבקיום מצוות פסח ומילה נעשה מקושר בהשי"ת היפוך כרת שהוא כענף הנכרת מאילן מקום חיותו**

שם

**למען יהיו ישראל ראויים לגאולת השכל וגאולת הלב, היפוך סתימת עיניהם ולבםהיו, צריכים לשתי מצוות אלו פסח ומילה, פסח הוא היפוך כח פרעה המושך לע"ז, מילה היא היפוך כח מצרים המושך לערוה, והיינו דבשביל שתי מצוות אלו נקשרו באביהם שבשמים בשכל ובמדות שבלב.**

**וי"א [כל זמן שאחד מיורדי מצרים היה קיים] לא הי' שעבוד, היינו שעבוד הגוף בגשמיות, אבל השעבוד הנפשי ברוחניות נתהוה תיכף כשנפטר יעקאע"ה, והיינו שנסתמו עיניהם ולבם של ישראל, עיניהם הוא כינוי להשכל, ולבם הוא במדות שבלב, והם קליפת פרעה וקליפת מצרים,וע"כ למען יהיו ראויים לגאולת השכל וגאולת הלב, היפוך סתימת עיניהם ולבם של ישראל, צריכי לשתי מצוות אלו פסח ומילה, פסח הוא היפוך כח פרעה המושך לע"ז כברש"י הנ"ל משכו ידיכם מע"ז וקחו לכם צאן של מצוה, מילה היא היפוך כח מצרים המושך לערוה, והיינו דבשביל שתי מצוות אלו נקשרו באביהם שבשמים בשכל ובמדות שבלב, וזהו שבפסיקתא (סימן ו') אחותי שנתאחו לי בשתי מצוות בדם פסח ובדם מילה, ונתאחו הוא מלשון חיבור היפוך הכרת, וזה הוציאם משעבוד מצרים בפועל כענין הקדש שמוציא מידי שעבוד**

שם

**נראה לפרש דהנה ידוע דענין יצי"מ הי' מעין בריאת העולם כמבואר במדרשים, וע"כ כמו בבריאת האדם כתיב ויפח באפיו נשמת חיים ויהי האדם לנפש חי', כדוגמא זו הי' ביצי"מ שדיבור משה לישראל את פרשת החודש הזה לכם הי' הפחת חיים בקרב ישראל.**

**נראה לפרש דהנה ידוע דענין יצי"מ הי' מעין בריאת העולם כמבואר במדרשים, וע"כ כמו בבריאת האדם כתיב ויפח באפיו נשמת חיים ויהי האדם לנפש חי', כדוגמא זו הי' ביצי"מ שדיבור משה לישראל את פרשת החודש הזה לכם הי' הפחת חיים בקרב ישראל, ותחת אשר עד אז היו עיניהם סתומות מצרת השעבוד וכענין שכתוב ולא שמעו אל משה מקוצר רוח ומעבודה קשה, שנראה הפירוש קוצר רוח ברוחניות ועבודה קשה בגשמיות, בדיבור מרע"ה שהיתה שכינה מדברת מתוך גרונו [את פרשת הפסח] ניתנו בהם חיים חדשים, והתעוררו לתחי' ונפקחו עיניהם, וכמו שהגדנו לעיל שמצות הפסח היא לעומת כח רע של פרעה שמחשיך את העינים ושמושך לע"ז, כן נמי הי' מאמר פרשת הפסח מאיר את העינים מתוך החושך**

שם

**אחר שלקחו הפסח בעשור לחודש, שהיתה מסירת הנפש ממש מובן שמסירת הנפש היא היפוך מלהיות להוט אחר תאוות. ע"כ אז בי"ד לחודש שנגמר המירוק וטהרת הלבבות, אז רק אז יכול הי' להגיד להם פרשת המילה כנ"ל.**

**אך אחר שלקחו הפסח בעשור לחודש, שהיתה מסירת הנפש ממש כמ"ש הן נזבח את תועבת מצרים לעיניהם ולא יסקלונו, והי' השה קשור בכרעי המטה ד' ימים יום אחר יום ונשמע הדבר לכל המצריים, ובכל רגע היו צפויין עלי חרב מהמצריים, ובכל זאת מסרו נפשם לקיים מצות ה', זה עצמו הי' מירוק ללבבות ישראל שהיו מלאים פחד במסירת נפשם, ומובן שמסירת הנפש היא היפוך מלהיות להוט אחר תאוות ותענוגים דטנופי דהאי עלמא. ע"כ אז בי"ד לחודש שנגמר המירוק וטהרת הלבבות, אז רק אז יכול הי' להגיד להם פרשת המילה כנ"ל,:**

שם

**צדיקים גמורים צריכין להעלות גם את עולם הטבע וסדר הזמנים, וע"כ הם מתקרבין מיום ליום ומדרגא לדרגא בכדי שיעלו גם את סדר הזמנים אתם עמם, אבל מאריהון דתשובה מתקרבין דרך דילוג כנ"ל למעלה מן הסדר.**

**ונראה דזה עצמו הוא ענין בעלי תשובה, כבזוה"ק זכאין אינון מאריהון דתשובה דהא בשעתא חדא ברגעא חדא קריבין לגבי קב"ה מה דלא הוה הכי אפי' לצדיקים גמורים וכו', כי צדיקים גמורים צריכין להעלות גם את עולם הטבע וסדר הזמנים, וע"כ הם מתקרבין מיום ליום ומדרגא לדרגא בכדי שיעלו גם את סדר הזמנים אתם עמם, אבל מאריהון דתשובה מתקרבין דרך דילוג כנ"ל למעלה מן הסדר**

שם

**יש לומר דזה הענין לקרב בע"ת דרך דילוג וקפיצה בשעתא חדא וברגעא חדא לדרגין גבוהים ורמים מדה זו נוהגת רק בישראל שהם למעלה מסדר הזמנים.**

**יש לפרש דברי התנחומא דתשובה אינה נוהגת אלא בישראל, והדברים תמוהים דמפורשת בכתוב תשובה בדור המבול שהאריך להם ק"כ שנה ואנשי נינוה עשו תשובה ונתקבלו. ולפי דברינו הנ"ל י"ל דזה הענין לקרב בע"ת דרך דילוג וקפיצה בשעתא חדא וברגעא חדא לדרגין גבוהים ורמים מדה זו נוהגת רק בישראל שהם למעלה מסדר הזמנים, אבל באומה"ע די אם נתקבלו שלא יענשו, אבל איך יעלו בפעם אחת לדרגין גבוהין שהם תחת הזמן וסדר המערכת:**

שם משמואל ויקהל-פקודי תרעט

**ישראל ברפידים, באשר הבינו היטב איך צריכין להיות מזוככין לקבלת התורה, והם ראו א"ע רחוקים מאד ממצב כזה עם שהם במסע האחרון עד הר סיני, נפלו פניהם והיו כמתיאשים. וזהו ענין שרפו ידיהם מן התורה, היינו התורה שעתידה להנתן להם בהר סיני.**

**והנה כתיב ויבוא עמלק וילחם עם ישראל ברפידים, ודרשו ז"ל שרפו ידיהם מן התורה. וענין רפו ידיהם הגיד כ"ק אבי אדמו"ר זצללה"ה שנגזר מלשון הכתוב לא הפנו אבות אל בנים מרפיון ידים, היינו שהיו מסולקי החיות ולא האמינו בעצמם והיו כמתיאשים, וכבר פירשנו דבריו ז"ל שבאשר הבינו היטב איך צריכין להיות מזוככין לקבלת התורה, והם ראו א"ע רחוקים מאד ממצב כזה עם שהם במסע האחרון עד הר סיני, נפלו פניהם והיו כמתיאשים. וזהו ענין שרפו ידיהם מן התורה, היינו התורה שעתידה להנתן להם בהר סיני התיאשו ממנה. וזה הי' חטא שלא בטחו בהש"י שהוא כל יכול, וכמו שבאמת כך הי' אפילו אחר החטא ומלחמת עמלק שהקרם בדרך נמי כשעמדו על הר סיני פסקה זוהמתן**

שם

**ענין האדנים שהם מלשון אדנות מורה על יראה וקבלת עול מלכות שמים שהוא ראשית הכל ויסוד הכל, וזה הי' יסוד המשכן, עכ"ד. וי"ל דענין קרבנות הוא כשמו מלשון קירוב, ובזוה"ק שהוא קירוב דרגין קדישין,**

בירושלמי שקלים כל העובר על הפקודים ר' יהודה ור' נחמי' חד אמר כל דעבר בימא יתן וחרנא אמר כל דעבר על פקודייא יתן, ובתוס' מנחות דלאדנים כל דעבר על פקודייא ולקרבנות כל דעבר בימא, עכ"ד. **ובטעמו של דבר י"ל עפי"מ שהגיד כ"ק אבי אדמו"ר זצללה"ה ענין האדנים שהם מלשון אדנות מורה על יראה וקבלת עול מלכות שמים שהוא ראשית הכל ויסוד הכל, וזה הי' יסוד המשכן, עכ"ד. וי"ל דענין קרבנות הוא כשמו מלשון קירוב, ובזוה"ק שהוא קירוב דרגין קדישין, ובודאי שהוא לעומת רעותא דליבא ודביקות אהבה של בעל הקרבן, כן הוא מקרב גם דרגין קדישין. היוצא לנו מדברינו אלה אשר שניא ענין השקלים לקרבנות מענין השקלים לאדנים, שזה לדביקות אהבה וזה ליראה וקבלת עול מלכות שמים:**

שם

**דהשקלים לקרבנות הם מבן י"ג ומעלה ולהאדנים מבן עשרים ומעלה. והטעם י"ל כי ענין אהבה מתיחס בהיותו בן י"ג שנים בגימט' אותיות אהבה, והיינו כי בהיות האיש בן י"ג מתחילים להתפעם כחות אהבה בתוך לבו, אבל יראת ה' היא נצמחת מפאת השלמת הדעת, שלעומת גודל דעת האדם כן תגדל בו היראה.**

**בענין השקלים לקרבנות והשקלים להאדנים, על פי מ"ש הרמב"ן דהשקלים לקרבנות הם מבן י"ג ומעלה ולהאדנים מבן עשרים ומעלה. והטעם י"ל כי ענין אהבה מתיחס בהיותו בן י"ג שנים בגימט' אותיות אהבה, והיינו כי בהיות האיש בן י"ג מתחילים להתפעם כחות אהבה בתוך לבו, אבל יראת ה' היא נצמחת מפאת השלמת הדעת, שלעומת גודל דעת האדם כן תגדל בו היראה, וכבר הגדנו דברי הרה"ק הרבי ר"ב זצללה"ה מפרשיסחא שהי' מתמה על הרב ראב"ע איך הי' יכול לחיות חמשה רגעים מחמת יראת שמים לגודל חכמתו**

שם משמואל ויקהל תרפ

**והנה ידוע שהיותר פנימי שבאדם הוא השכל, וע"כ שאר אבות הטומאה שאינם אוטמים אלא את הלב בלבד עדיין אינו נוגע לקדושת וענין הכהונה, ובזה אין בינם ובין כל קהל ישראל, אבל טומאת המת שהיא פגם גם בשכל שהיא פנימיות האדם זה פוגם גם הענין וקדושת כהונה.**

**ולפי האמור יש ליתן טעם שהכהן מוזהר על טומאת מת ולא על שאר אבות הטומאה, שהכהנים הם פנימיים, וכמו שהגיד כ"ק אבי אדמו"ר זצללה"ה שכהנים נזקקים לבגדי כהונה, משא"כ לויים שלא היו להם בגדים מיוחדים,** שהכהנים הם פנימיים וכל עבודתם בחשאי, ע"כ נזקקים לבגדים להורות עליהם שהם פנימיים, אבל הלויים שכל עבודתם בהתגלות ולארמא קלא ע"כ אין להם ענין עם כסוי הבגדים, עכ"ד. **והנה ידוע שהיותר פנימי שבאדם הוא השכל, וע"כ שאר אבות הטומאה שאינם אוטמים אלא את הלב בלבד עדיין אינו נוגע לקדושת וענין הכהונה, ובזה אין בינם ובין כל קהל ישראל, אבל טומאת המת שהיא פגם גם בשכל שהיא פנימיות האדם זה פוגם גם הענין וקדושת כהונה:**

שם

**ואל הבקר רץ אברהם רץ לקדם אותה אומה שכתוב בה ואפרים עגלה מלומדה אוהבתי לדוש, היינו שזכותו זו הכניס בזרעו אחריו שיהיו כעגלה מלומדה לסבול עול תורה ומצוות, והעול לא יהי' באונס אלא ברצון ואהבה, וזהו אהבתי לדוש.**

**ובזה פירשתי לי מאמר המדרש ואל הבקר רץ אברהם רץ לקדם אותה אומה שכתוב בה ואפרים עגלה מלומדה אוהבתי לדוש, היינו שזכותו זו הכניס בזרעו אחריו שיהיו כעגלה מלומדה לסבול עול תורה ומצוות, והעול לא יהי' באונס אלא ברצון ואהבה, וזהו אהבתי לדוש וכלשון המכילתא ובתנא דבי אליהו שישראל קבלו עלהם עול מלכות שמים בשמחה.**

שם

**ונראה שכעין זה הן מצות שבת ומצות מלאכת המשכן, שבת יומא דנשמתא שהוא בשכל, והמשכן תוכו רצוף אהבה בחי' לב.**

**ונראה שכעין זה הן מצות שבת ומצות מלאכת המשכן, שבת יומא דנשמתא שהוא בשכל, והמשכן תוכו רצוף אהבה בחי' לב, ובודאי שכלולים הם ובא זה ולימד ע"ז. בשבת הוא זכור ושמור, זכור במוח ושמירה בלב, וכן במשכן העדות שהיא התורה שהיא שלימות השכל ויתר הכלים שעליהם נאמר תוכו רצוף אהבה, ע"כ סמוך ענין לו שבת ומלאכת המשכן, בין מאחרי' בפ' תשא ובין מלפני' בפ' ויקהל,**

שם

**נראה לפרש דהנה מצד הסברא פשוטה חוקת הפסח היא התכלית למיכל על פתורא דאבוהון, וחוקת הפרה היא הכנה להתטהר להיות ראוי להזדמן לפתורא דמלכא, והתכלית בכל מקום נכבדה מן ההכנה, וזהו שחידש המדרש דמ"מ חוקת הפרה גדולה.**

במדרש יהי לבי תמים בחקיך זה חוקת הפסח וחוקת פרה אדומה למה ששניהן דומין זה לזה וכו' ואי אתה יודע איזו חוקה גדולה מזו משל לשתי מטרונות דומות וכו' מי גדולה זו אותה שחברתה מלוה אותה עד ביתה וכו' ומי גדולה הפרה שאוכלי פסח צריכין לה: **נראה לפרש דהנה מצד הסברא פשוטה חוקת הפסח היא התכלית למיכל על פתורא דאבוהון, וחוקת הפרה היא הכנה להתטהר להיות ראוי להזדמן לפתורא דמלכא, והתכלית בכל מקום נכבדה מן ההכנה, וזהו שחידש המדרש דמ"מ חוקת הפרה גדולה. ויתבאר עפ"י דברי הכוזרי שהענין האלקי חל ממילא על המקום הראוי, עכ"ד. וא"כ העבודה מצד ישראל העיקר הוא הכנתם להיות ראוי, וכענין שאמר הכתוב פתחי לי אחותי רעיתי כאמרם ז"ל פתחו לי כחודה של מחט, וענין פתיחה היא רק הכנה לקבל**